بدائع الأفكار

لتوحيد المسلمين في الصوم والإفطار

لأستاذ الحديث فداء محمد
بن محمد عارف بن محمد معصوم ألمعصومي ألحنفي

أدام الله خدمته للدين الدائم

Ketabton.com

(c) ketabton.com: The Digital Library

(c) ketabton.com: The Digital Library

بسم الله الرحمن الرحيم

(c) ketabton.com: The Digital Library

د کتاب پېژندنه

د کتاب نوم: بدائع الأفكار لتوحيد المسلمين في الصوم والإفطار

مصنف: استاذ الحديث حضرت مولانا فداءمحمد المعصومی حفظه الله

کمپوزر: إبن المؤلف

د چاپ کال:

استاذ الجامعه: دار العلوم عربية صديقية سهراب گوټه اکاخيل ټاون

(c) ketabton.com: The Digital Library

الفهرس

بدائع الأفكار لتوحيد المسلمين في الصوم والإفطار

الموضوع **الصفحة**

بسم الله الرحمن الرحيم...٨

سریزه..٨

خطبة الكتاب...١٠

اوله پوښتنه: قاضي په شریعت کې څه حکم لرئ؟...............................١٢

جواب...١٢

دوهمه پوښتنه: قاضي په کوم شيء کې فیصله کولای سئ.........................١٣

جواب...١٣

دریيمه پوښتنه: ډیر خلک بلکې بعض علماء کرام وايي.............................١٥

جواب: دا خبره غلطه ده..١٥

اوله خبره: د قاضي د قضاء حدود ثابت دي...١٥

دوهمه خبره: په روزه کې د قاضي قضاء ته هیڅ ضرورت نسته.....................١٦

(c) ketabton.com: The Digital Library

درېیمه خبره: دا ده، چې قاضي چا ته وایي..۱۷

د جواب خلاصه دا سوه..۱۸

واما المقلد فلا ینفذ قضاؤه بخلاف مذهبه اصلا، آه...................................۱۸

څلورمه پوښتنه: که خلک د قاضي یا د عالم په اعلان خبر سي.....................۱۸

جواب: د دغو خلکو دواړې خبرې بې ځایه دي...۱۸

اول دلیل: مونږ مقلدین او مذهبیان خلک یو...۱۹

دوهم دلیل: له قرآنکریم څخه..۲۶

د الله جل جلاله احکام پر دوه قسمه دي..۲۸

دوهم حکم..۲۸

شهد په څلورو معناګانو سره راځي...۳۰

درېیم دلیل: له قرآنکریم څخه...۳۹

څلورم دلیل: له قرآنکریم څخه...۴۰

پنځم دلیل: له قرآنکریم څخه...۴۰

شپږم دلیل: له قرآنکریم څخه...۴۱

اووم دلیل: له قرآنکریم څخه...۴۲

اتم دلیل: له قرآنکریم څخه...۴۵

(c) ketabton.com: The Digital Library

نهم دلیل: پر عدم اعتبار د اختلاف د مطالعو........................۵۱

اول احتمال: په اجماع سره باطل دی..۵۲

دوهم احتمال هم باطل دی...۵۲

نو دریيم احتمال متعین سو، چې خطاب مجموع امت ته دی...............۵۳

څلورم احتمال: که د حدیث مبارک په الفاظو کې په غور وکتل سي............۵۳

لسم دلیل: پر عدم اعتبار د مطالع ضمني اجماع ده.............................۵۶

یوولسم دلیل: پر دې باندې، چې اختلاف د مطالعو غیر معتبر دی..............۵۷

دوولسم دلیل: پر دې باندې چې اختلاف د مطالعو غیر معتبر دی..............۶۰

علماء کرام کا متفقہ فیصلہ..۶۳

پر دغه اته مسائلو باندې ۴۲ جید علماء کرام متفق دي...........................۶۶

پنځمه پوښتنه: ډیر خلک دا پوښتنه کوي..۶۶

اول: اختلاف د مطالعو ته یې اعتبار ندی ورکړی.................................۶۷

دوهم: د پاکستان پاچا یې خلیفة الله بللی دی.....................................۶۷

دریيم : قاضي یا د هلال کمیټې سرپرست یې د خلیفه نائب بللی دی.........۶۷

شپږمه پوښتنه: مخته دا ثابته سوه، چې په موجبه طریقه باندې..................۶۸

اوومه پوښتنه: دغه شیان خو ټول قاضي ته، یا عالم ثقه ته دي..................۷۰

(c) ketabton.com: The Digital Library

اتمه پوښتنه: بعضي خلک دا اعتراض کوي.............................٧٤

نهمه پوښتنه: بعضي خلک وايي، چې ځيني اهل علم.............................٧٧

لسمه پوښتنه: بعضي خلک وايي، چې په شريعت کې دوه حسابه دي..........٧٩

ستره گيله او شکوه...٨٢

يوولسمه پوښتنه: ډير خلک، بلکې علماء کرام..٨٣

اوله وجه: مونږ د امام ابو حنيفة رحمه الله مقلدين يو..................................٨٤

دوهمه وجه دا ده، په حديث کې...٨٥

اول جهت مرفوع دی...٨٥

دوهم جهت موقوف دی..٨٥

دريمه وجه: په دغه حديث مبارک کې ذکر دي..٨٦

څلورمه وجه دا ده..٨٦

د تعجب او تحير خبره په ډيرو جديدو فتاوی وو کې ليکلي دي................٨٧

دوولسمه پوښتنه: څه فرمايي علماء کرام په دې مسئله کې.........................٨٨

پر دغه مسئله باندې دلايل او حوالې...٩٠

خلاصة الکلام لنيل المرام...٩٧

(c) ketabton.com: The Digital Library

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سریزه

تر هرڅه له مخه محترمو کتونکو ته د کتاب موضوع او مقصد په مختصرو الفاظو کې د تمهید په طرز وړاندې کوم، چې د هر کتونکې تر وار لمخه د کتاب پر هدف علم راسي. د کتاب د لیکلو څخه مې مقصد دا ده: چې له ډیره وخته دا مسئله هر کال واقع کیږي، چې په سعودي قطر افغانستان او داسې نورو هیوادونو کې د میاشتې رمضان د لیدلو اعلان وسي، پاکستان د دوی په رؤیت عمل نه کوي. او همدغه رنګه د میاشتې په ختمیدو سره هغه د اختر اعلان وکړي، د دوی روزه وي، بلکې د هیواد په داخل کې د روزې او اختر اعلان وسي، بیا هم خلک حکومتي اعلان ته ګوري، د هغو علماء کرامو په اعلان عمل نه کوي.

یو ځل دا دلیل وایي: چې إختلاف د مطالعو معتبر ده، او بل ځل وایې: چې حکومتي قاضي اعلان ندی کړی، موږ روزه او اختر نسو جوړولای، نو کوښښ کوم چې د دوی دغه زعم په قوي او مضبوطو دلائلو سره باطل کړم. او په کتاب کې یو څو شیان په فهم کې نیول شوي دي.

اول: په کتاب الصوم کې او په مسئله د رؤیت هلال کې ډیري مسئلې او خبرې دي، زه صرف هغه شيء ذکر کوم چې تر إختلاف مطالع پورې تعلق لري.

دوهم: د کتاب په سر کې یوڅو پوښتني او ځوابونه د تمهید لپاره ذکر کوم، چې زموږ مقصودې مسئله ښه واضحه سي.

دریيم: کتاب په عربي او پښتو ژبه کې ګډ لیکم، چې نفع یې عامه سي.

څلورم: کوښښ کوم چې کتاب مختصر ولیکم په دونه انداز چې صرف مقصود په اداء سي، ځکه په اوس وخت کې د خلکو، بلکې د اکثرو علماء کرامو د علم شوق ډیر کم ده، خپل د درس نظامي کتاب نه ګوري، نورې خارجې مطالعې

(c) ketabton.com: The Digital Library

خو ډیر کم خلک کوي، اکثره علماء کرام په نورو کارونو مصروف وي، علم ته وخت نه ورکوي.

لهذا علم خفه سوی دی او حقیقي علماء ورځ په ورځ کوچیږي. الله ﷻ مهربانه ده چې افغانستان به یو ځل بیا د علم مرکز جوړ کړي، ځکه اسلامي امارت قائم سوی دی، او الله ﷻ دې دائم هم کړي.

ربنا زدنا علما، أللهم اجعلنا من المفسرين والمحدثين والعالمين الكاملين المتشريعين المهديين إلى دين محمد مصطفي ﷺ برحمتك يا ارحم الراحمين.

(c) ketabton.com: The Digital Library

خطبة الكتاب

ألحمد لله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيّام وجعل في السمآء بروجا و جعل فيها سراجا وّهاجا وقمرا مّنيرا وقدّره منازل لنعلم عدد السنين والحساب مزبورا و جعل في السنة إثنا عشر شهرا وأربعة فصولا و جعل فيها ليالا واياما مشهورا وألصلوة والسّلام على سيّدنا محمد ألذي وعد ربنا معه مقاما محمودا وعلى آله واصحابه الذين هم لكافة المؤمنين مقبولا.

أمّا بعد : فيقول العبد العاصي الراجي إلى عفو ربه الباري فداء محمد بن محمد عارف بن محمدمعصوم المعصومي لما رأينا إخواننا المسلمين خصوصا الباكستانيين من عدد سنين يعمدون افطار اليوم الأوّل من رمضان و صيام يوم العيد في غالب السنين، ويخالفون عن أهل بلاد المسلمين البعيدة والقريبة كالأفاغنة والإيرانيين مع علمهم بثبوت الشهر من أوطان الاسلامية بواسطة الوسائل الجديدة كالهاتف الكبير، والتلويزيون، والراديو، وغيرهم، زاعمين أنه لاتلزمهم رؤية غيرهم من أهل البلاد الاسلامية ولو القريبة والمجاورة لهم معتمدين في ذلك على إختلاف ألمطالع الذي قامت على إعتبار بطلانه بالنسبة إلى الهلال ألبراهين ألساطعة والأدلة القاطعة مخالفين عما أوجبه الله تعالى عليهم بالكتاب وسنة سيد المرسلين واقوال الفقهاء المجتهدين. فأردت أن أحرر كتابا مختصرا؛ لأن شباب هذه الزمان لايطالعون كتابا مفصلا و مطولا بل لاينظرون ولا يلتفتون إليه و إلى الله المشتكى و أبين فيه خطائهم في ذلك الزعم و أقيم الدليل على وجوب إتحادهم مع المسلمين أو مع من ثبت عندهم رؤية الهلال من قطر من الأقطار وسميته ببدائع الأفكار لتوحيد المسلمين في الصوم

(c) ketabton.com: The Digital Library

والإفطار مع الإختصار وما كان قصدي من هذا أن يدرج ذكرى بين المحررين من المصنفين والمؤلفين والأبحار بل القصد إتحاد المسلمين في الصوم والإفطار في الاقطار ، وألعمل بالكتاب والسنة و أقوال الأخيار مع رجاء الرحمة والمغفرة و عتق من النار و دعاء الاخوة والأخوات ألصغار والكبار ، وما علي من اعراض الحاسدين عنه حال حياتي فسيتلقونه بالقبول إن شاء الله تعالى بعد وفاتي.

كما قيل: ترى الفتى ينكر فضل الفتى لؤما وخبثا

فإذا ما ذهب لج به الحرص على نكتة يكتبها عنه بماء الذهب، أللهم اهدنا واهدبنا لأنك تهدي من تشاء إلى صراطك المستقيم،

آمين يا رب العلمين.

(c) ketabton.com: The Digital Library

اوله پوښتنه: قاضي په شریعت مطهره کې څه حکم لرئ او د قاضي په ټاکنه کې څه حکمت ده او سلطان قاضي ولئ مقرر کوي.

یعني: «ما الحكم للقاضي في الشريعة المطهرة، وما الحكم في إنتصابه، والسلطان لأي وجه ولّاه على الناس»؟

جواب: په شریعت مطهره کې د قاضي مقرر کول فرض ده، او د قاضي په ټاکنه کې حکمت په نړۍ کې امن راوستل او فساد ختمول دي. ځکه الله ﷻ پرښتو ته وویل: چې زه په ځمکه کې خلیفه پیدا کوم، د خلیفه مقصد داده چې د الله ﷻ د احکامو اجراء به کوي، د الله ﷻ احکام په ځمکه کې جارې کول فرض دي، دغه جاري کول یې پر خلیفه موقوف دي، نو د خلیفه مقرر کول فرض دی. یعني: سلطان پر ټوله نړۍ دغه احکام یوازې نسې جارې کولای، بلکې معاوینونوته ضرورت لري، نو خلیفه د خپل ځان لپاره نائبان مقرر کړي، چې هغه قاضیان دي. د دغه قاضیانو په وجه د الله ﷻ قانون په نړۍ کې جاري سي، د الله ﷻ قانون د امن ضامن دی، نو د قاضي په ټاکنه کې حکمت د نړۍ امن دی.

فنصب القاضي فرض؛ لأنه ينصب لإقامة أمر مفروض وهو القضاء.

قال الله تعالى: ﴿يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق﴾.

وقال تبارك وتعالى: لنبينا المكرم عليه أفضل ألصلوة والسلام ﴿فاحكم بينهم بما أنزل الله﴾.

والقضاء هو الحكم بين الناس بالحق، والحكم بما أنزل الله عزوجل فكان نصب القاضي لإقامة الفرض، فكان فرضا ضرورة؛ ولأن نصب الإما م الأعظم فرض بلا خلاف بين أهل الحق، ولاعبرة بخلاف بعض القدرية لاجماع

(c) ketabton.com: The Digital Library

الصحابة (رضي الله عنهم) على ذلك، ولمساس الحاجة اليه لتنفيذ الأحكام و انصاف المظلوم من الظالم وقطع المنازعات ألتي هي مادة الفساد، وغير ذلك من المصالح ألتي لاتقوم إلا بالإمام لما علم في أصول الكلام، و معلوم انه لا يمكنه القيام بما نصب له بنفسه فيحتاج إلى نائب يقوم مقامه في ذلك، وهو القاضي.
ولهذا: كان رسول الله ﷺ يبعث إلى الافاق قضاة فبعث سيدنا معاذ (رضي الله عنه) إلى اليمن، وبعث عتاب بن أسيد إلى مكة، فكان نصب القاضي من ضرورات نصب الإمام، فكان فرضا وقد سماه محمدﷺ فريضة محكمة؛ لأنه لا يحتمل النسخ لكونه من الأحكام ألتي عرف وجوبها بالعقل، والحكم العقلي لايحتمل الانتساخ.
والله تعالى أعلم. المبسوط السرخسى(ص٦٧/٨٠-ج١٦). بدائع الصنائع(٥/٤٣٨). معين الحكام(ص١٦).
واما حكمته فرفع التهارج ورد النوائب و قمع الظالم و نصر المظلوم وقطع الخصومات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. معين الحكام(ص٧).

دوهمه پوښتنه: قاضي په کوم شيء کې فيصله کوي، او کوم وخت دده و فيصلې ته ضرورة سته. يعني: القاضي في أي شيء يحكم ومتى حاجة إلى حكمه.؟

جواب: په نړۍ کې يو معاملات دي او يو عبادات دي، يعني: حقوق الله او حقوق العباد. قاضي اصلا فيصله په معاملاتو کې، يعني: په حقوق العباد کې کوي، په هغه وخت کې چې يو انسان په بل انسان باندې د حق دعوه وکړي، او هغه منکر وي، نو دی ظالم او مظلوم د الله ﷻ په قانون معلوم کړي، بيا مظلوم ته حق له ظالم څخه ور واخلي، او په حقوق الله کې يعني: په عباداتو کې بيا د سرزنش

(c) ketabton.com: The Digital Library

او تعزير په وجه فيصله كوي. لكه پلار چې مثلا زوى په لمانځه باندې امر كوي، او كه يې نه كاوه، بيا يې پسې وهئ، كه يې وس نه په رسيدى، بيا يې قاضي په كوي. ځكه قاضي د اميرالمؤمنين نائب وي، اميرالمؤمين پر ټولو مؤمنانو ولايت عامه لرى. پلار او وارث ولايت خاصه لري، ولايت خاصه پر ولايت عامه مقدم دى.

كه ولايت خاصه نسواى كولاى او يا نه وو، بيا د ولايت عامه كار دى. مثلا: يو سړى مړ سي، ميراث يې د وارث دى، كه يې پيسې نه لرلى، دفن او كفن يې پر وارث دى، كه يې وارث نه وو، ميراث يې د بيت المال دى، كفن او دفن يې پر بيت المال دى.

لهذا: اصلا قضا او فيصله په معاملاتو كې وي، يعني: د خلكو په منځ كې وي، په عباداتو كې يعني: په لمانځه، روزه، حج، زكوة، شهادة، جهاد او صدقاتو كې د قاضي قضاء ته ضرورت نسته. داسې څوک نسي ويلى چې لمونځ نه كوم، او يا نه ده فرض، العياذ بالله ځكه قاضي فيصله نه ده كړې. او يا روزه نه نيسم، او يا نه ده فرض، العياذ بالله ځكه قاضي فيصله نه ده كړې.

د دغو عباداتو فرضيت تر قاضي هيڅ تعلق نه لري؛ ځكه دغه احكام د الله ﷻ دي. او كه يو چا نه كول، بيا به يې قاضي په كوي، ځكه قاضي ولاړ لپاره د إجراء د أحكامو ده.

قال الله تبارك وتعالى: ﴿يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق﴾.

وقال الله تبارك وتعالى: لنبينا المكرم عليه افضل ألصلوة والسلام، ﴿فاحكم بينهم بما انزل الله﴾.

والقضاء هو الحكم بين الناس بالحق والحكم بما انزل الله عزوجل، البدائع، والمبسوط، ومعين الحكام.

(c) ketabton.com: The Digital Library

درېيمه پوښتنه: ډير خلک وايي، بلکې بعض علماء کرام هم وايي، چې په روزه کې پر موږ د خپل قاضي حکم واجب ده، د خپل قاضي اتباع کوو، د بل قاضي په خوله باندې موږ روزه او اختر نسو جوړولای. لهذا د ټول پاکستان لپاره مفتی منیب الرحمن صاحب مقرر دی، د بل ملا او قاضي په خوله باندې هغه که په هیواد کې داخل وي، او که خارج وي، روزه او ختر جوړول ناجائز ده، ایا دا خبره صحیح ده او که نه.؟

جواب: داخبره غلطه ده، ځکه دلته درې خبرې دي.
اول: د قاضي د قضاء حدود دي. دوهم: د روژې لپاره د قاضي د قضاء ضرورت سته او که نه. درېیم، قاضي چا ته وایئ، ایا دغه مذکور کس قاضي ده او که نه.

درې سره خبرې په غور واورئ.

اوله خبره: د قاضي د قضاء حدود ثابت دي، هغه په دې معنا چې الله ﷻ د خپلو احکامو د اجراء لپاره د خلافت سلسله د ځمکې پر مخ شروع کړه، نو ټوله ځمکه د هغه چا حق سوه، کوم څوک چې د الله ﷻ احکام تسلیموي، چې هغه مسلمانان دي، او هغه ځمکه چې کفارو نیولې ده، هغو د مسلمانانو حق غصب کړی دی، نو ځکه موږ وایو چې په اسلام کې سر حد نسته، بیا خاص په احکامو کې، لکه لمونځ، او روزه وغیرهما.
نو ځمکه چې ټوله د مسلمان سوه، د مسلمانانو خلیفه مکلف دی، چې پرڅومره ځمکه تسلط لري، پر هغې باندې به د الله ﷻ احکام جاري کوي. او د هغې نورې ځمکې به کوښښ کوي، چې تر خپل تسلط یې لاندې کړي.
او پر ټولې ځمکې باندې یوازې احکام نسي جارې کولای، نو معاونینو ته ضرورت پیداسي، نو یو حکومت منظّم کړي، په دغه حکومت کې د ځان لپاره نائبان مقرر

(c) ketabton.com: The Digital Library

کړي، هغه نائبان قاضيان دي، هر قاضي ته خپله علاقه ورمعلومه کړي، او بعض وخت، وخت هم ورمعلوم کړي، نو د قاضي ولایت او تصرف تر هغه کلی او وخت پورې تړلی وي، تر هغه زيات تصرف نسي کولای؛ ځکه خو هغه اصل حاکم چې سلطان او خليفه ده، اجازه نه ده ورکړې.

مثلا اميرالمؤمنين د کندهار لپاره قاضي مقرر کړی دی، دغه قاضي په زابل کې د قضاء حق نه لري، قاضي جبرا کولی سي، چې د خلکو په منځ کې په حق باندې فيصله وکړي. او پر خلکو يې اتباع واجب ده؛ لهذا د کندهار قاضي د کندهاريانو فيصله جبرا کولای‌سي، او پر کندهاريانو يې اتباع واجب ده. او پر زابليانو يې جبرا نسې کولای، ځکه خو اميرالمؤمنين دغه قاضي زابل ته نه ده مقرر کړی، او نه يې پر زابليانو اتباع واجب ده. او که بالفرض دوه زابليان مدعيان په خپله خوښه د کندهار قاضي ته ورسي، او ورته ووايې: چې زموږ فيصله را وکړه، او هغه فيصله ور وکړي، له فيصلې وروسته پر دوی د دغې فيصلې منل واجب دي. يعني: له خپلو حدودو د باندې فيصله کولای سي، په دې شرط چې هغه خلک په خپله دده په فيصلې راضي وي، جبرا يې نسې په کولای، لکه د کلي او د قوم عالم، خان، او ملک.

دوهمه خبره: په روزه کې د قاضي قضاء ته هيڅ ضرورت نسته، ځکه مخته ذکر سو، چې قضاء په معاملاتو کې وي، يعني: په حقوق العباد کې وي، مخته دعوه غواړي او متخاصمين غواړي. او روزه عبادت ده؛ لکه لمونځ، حج او زکوة. لهذا: په ائنده کې به ان شاء الله ذکر سي، چې د قاضي قضاء د روزې لپاره نه شرط ده، او نه سبب ده. روزه پر ليدلو او يا پر حساب باندې موقوفه ده، کوم څوک چې مياشت ويني، هغه قاضي ته ورزي، د دې لپاره چې دغه ليدل يقيني سي، د قاضي له خولی چې خلک خبر سي، نو خلک عمل په کوي، ځکه يو خو خلک په هغه ليدلو مطمئن سي، او بل پر خلکو واجب سي د ده د امر له

(c) ketabton.com: The Digital Library

وجې، ځکه دی د سلطان نائب دی، د سلطان یعني: د امیر اطاعت واجب ده، حتی په مباحاتو کې **لا** هم واجب ده، مګر د قاضي په حکم پر هغه چا واجب کېږي، پر کومو خلکو چې دی قاضي دی، او که قاضي یا امیر د شریعت پر خلاف یا د مذهب پر خلاف خلک امر کړي، بیا یې پر خلکو اطاعت نه ده واجب.

خلاصه یې دا سوه چې خلک د قاضي بي اعلانه روزه نیولې سي، او جائز ده. او که یې پر میاشتې علم راغلی وي، بیا یې پر خلکو نیول فرض ده، که څه هم قاضي اعلان نه وې کړی، او که خلکو پر میاشتې علم راغلی وي، او قاضي د نه نیولو اعلان وکړي، هم پر خلکو یې نیول فرض ده، ځکه د قاضي اعلان د شریعت مخالف ده. رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمایلي دي: (لا طاعة للمخلوق في «معصية الخالق».

په یو صورت کې د قاضي اعلان ته إعتبار سته، هغه داده: چې د خلکو پر میاشتې علم نه وي، او قاضي اعلان وکړي، چې روزه ونیسئ، دلته پر خلکو واجب ده چې د ده اتباع وکړي.

دریېمه خبره داده: چې قاضي چا ته وایي: او دغه مذکور کس قاضي ده او کنه؟ مخته ذکر سو، چې قاضي و هغه چا ته وایې چې د خلیفه نائب وي په اجراء د احکامو کې، او مذکور کس قاضي نه بلل کېږي؛ ځکه بادشاه په خپله احکام الهي نه جاري کوي، په دې هیواد کې نه حدود سته او نه قصاص، او نه اسلامي حکومت سته او نه نظام، نو بادشاه په خپله خلیفه نه دی، نو نائب به یې څنګه قاضي سي، بلکې د دوی نائبان ججان دي، هغه په قرآن فیصله نه کوي، او خلیفه ته د الله ﷻ حکم ده، چې ﴿فاحکم بینهم بما انزل الله﴾.

دوهم: مذکور کس ئې په دغه فاسد نظام کې هم د ځان نائب نه دی جوړ کړی، صرف ئې د رؤیة هلال د کمیټې چیرمین کړی دی، یعني: صرف یې د دغه اعلان

(c) ketabton.com: The Digital Library

لپاره مقرر کړی دی، اعلان کولای سي؛ ځکه که په یو ځای کې حاکم او قاضي نه وي، هر عالم ته خلک د میاشتې د لیدلو په وجه ورتلای سي؛ ځکه قاضي ورته شرط نه دی،

د جواب خلاصه: دا سوه چې د دغو خلکو خبره غلطه ده، ځکه نه د روژې په اعلان کې د قاضي د اعلان حدود سته، او نه د قاضي قضاء ته په روزه کې ضرورت سته، او نه دغه مذکورکس قاضي دی.

وأما المقلد فلا ينفذ قضاؤه بخلاف مذهبه اصلا، آه. «قوله فكيف بخلاف مذهبه» ومبنى ذلك على ماقالو ا ان تولية القضاء تتخصص بالزمان والمكان والشخص ولو ولّاه السلطان القضاء في زمان مخصوص او مكان مخصوص او على جماعة مخصوصة تعين ذلك ؛ لأنه نائب عنه. «قوله نفذ أمره» إن كان المراد بالأمر ألطلب بلا قضاء فظاهر و عليه فالمراد بالنفاذ وجوب الإمتثال وهذا الذي رايته في سير التاتارخانية في الفصل العاشر فيما يجب فيه طاعة الأمير و ما لا يجب ونصه.

قال محمد: وإذا أمر أمير العسكر بشيء كان على العسكر ان يطيعوه في ذلك، إلا أن يكون المامور به معصية بيقين قد أفتيت ان تولية باشا مصر قاضيا ليحكم في قضية بمصر مع وجود قاضيها المولى من السلطان باطلة؛ لأنه لم يفوض إليه ذلك، آه. فتأمل. رد المحتار (٥٦-١/٥٧).

خلورمه پوښتنه: که خلک د قاضي او یا د عالم په اعلان خبر سي، د کوم قاضي او عالم په اعلان عمل واجب دی، او په څونه حد کې معتبر دی، ډیر خلک بلکې اکثر علماء کرام وايي: چې إختلاف د مطا لعو معتبر دی، او بعض وايي چې د خپل هیواد د قاضي اعلان معتبر دی، د

(c) ketabton.com: The Digital Library

بل هیواد د قاضي اعلان نه دی معتبر، ایا د دغو خلکو خبرې صحیح دي، او که نه. ؟

جواب: د دغو خلکو دواړې خبرې بې ځایه او غلطې دي، د دې خبرې ځواب چې د خپل هیواد د قاضي اعلان غواړي، مخته چې د دریمې پوښتنې ځواب ذکر سو هغه ورته کافي دی، او هم به په آینده کې د اولې خبرې د ځواب په ضمن کې ان شاء الله د دې خبرې ځواب هم وسي.

او اوله خبره چې خلک وایي: إختلاف د مطالعو معتبر دی، مطلقا. او یا وایي په بعد "لرې والي" کې معتبر دی او په قرب "نژدې والي" کې نه دی معتبر، دا په ډیرو دلائلو باندې باطله ده او زموږ د کتاب مقصد او هدف هم دغه مسئله ده.

اول دلیل:

موږ مقلدین او مذهبیان خلک یو، د مقلد لپاره د خپل امام مجتهد قول حجت دی، لهذا موږ حنفیانو ته د خپلې فقهي حنفي عبارات او تصریحات کافي او شافي دي، د نورو دلائلو ذکر کولو ته، او د ماخذ تلاش کولو ته، هیڅ ضرورت نسته. د هغه با وجود د بعضي خلکو د اطمنان لپاره د خپلې فقه له تصریحاتو ماسوا یوځه دلائل نور هم ذکر کوم.

زموږ د ټول مذهب خلاصه داده: چې د برات "شعبان" میاشت خلک وویني، بس دغه میاشت به حسابه وي، تر نویشتم[۲۹] پورې، کوم وخت چې نویشت ورځې او شپې پوره سي، د دیرسم[۳۰] په شپه تر لمر لویدو مخته به د میاشتې د لیدلو کوښښ شروع کړي، که یې میاشت تر لمر لویدو مخته یا وروسته ولیده، دغه خلک به سهار روزه له شکه وتلې نیسي. او که یې میاشت نه ولیده او پر اسمان هم هیڅ علت نه وو، نه وریځ، او نه گرد وو، دغه خلک به سهار له شکه وتلې روزه نه نیسی. او که یه میاشت نه ولیده؛ مگر پر اسمان علت یعني: گرد یا وریځ

(c) ketabton.com: The Digital Library

موجوده وه، نو د سهار ورځ د خلکو لپاره مشکوکه سوه، دا احتمال لري، چې د رمضان میاشت دې وي، او برات شعبان دې د نه ویشت[۲۹] وي، او دا احتمال هم لري، چې د برات دیرشمه ورځ دې وي، د شک د روزې خپل احکام دي، هغه پرېږدئ. که دغو خلکو نه ولیدله، او بل ځای کې خلکو ولیده تر دغو خلکو دغه خبر په داسې انداز را ورسېد، چې د دغو خلکو غالب گمان سو، چې میاشت یې لیدلې ده، هغه لیدونکي که هر څونه لرې وي، پروا نلري. او دغه رنگه دغه خبره که په هره طریقه راورسیږي، پروا نلری؛ ځکه إخبار دی، شهادت نه دی. نفس اوازه إعتبار نلري، او دغه طریقه حساب، د هرې میاشتې لپاره دغه شان ده. مثلا: که زموږ د شعبان میاشت و وینو، او حساب را شروع کړو د میاشتې په اخیره کې خبر سو، چې فلان هیواد یوه ورځ تر موږ مخته میاشت لیدلې ده، په معتبره طریقه دغه خبر موږ ته را ورسیږي، بس موږ به هم د هغو له حساب څخه حساب ورته کوو، او یا موږ د روزې حساب شروع کړی وو، چې نه ویشت [۲۹] پوره سوې، د اختر میاشت مو ولیده، او له بله ځایه خبر سوو، چې د هغو نن دیرشمه[۳۰] روزه وه، پر زموږ د یوې روزې قضاء لازمه ده. او که د شعبان د دیرسم[۳۰] په شپه نه موږ میاشت ولیده، نه له بله ځایه خبر سوو، او نه پر اسمان کوم علت و، نو به شعبان دیرس[۳۰] پوره کړو، په یو دیرسم[۳۱] د شعبان به، اوله روزه ونیسو، که مو څه هم میاشت نه وې لیدلې، او نه په دغه شپه د میاشتې د لیدلو ضرورت سته؛ ځکه په شریعت کې د یو دیرس[۳۱] میاشت نسته، دا زموږ په مذهب کې ظاهر الروایة، راجح، او مفتی به قول دی، چې إختلاف د مطالعو مطلقا إعتبار نه لري، او په قول مرجوح باندې عمل کول ناجائز دی.

وفي الخانية لاعبرة لإختلاف ألمطالع، في ظاهر الرواية. وفي الفتاوى الخلاصة وعليه فتوى أبي الليث، وبه كان يفتى ألشيخ شمس الأئمة الحلواني، وكان يقول:

(c) ketabton.com: The Digital Library

لو رأى أهل المغرب هلال رمضان يجب الصوم على أهل المشرق، وفي الظهرية عن إبن عباس: «رضي الله عنهما» انه يعتبر في حق كل بلدة رؤية أهلها، وفي القدوري: إذا كان بين البلدتين تفاوت، لا يختلف ألمطالع، لزم حكم أهل احد البلدتين ألبلد الأخرى، فأما إذا كان تفاوت، يختلف ألمطالع، لم يلزم حكم احد البلدتين ألبلد الأخرى. و ذكر الشيخ شمس الأئمة الحلواني: أن الصحيح من مذهب أصحابنا ان الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين أهل إحدى البلدتين يلزمهم حكم أهل هذه البلدة. الفتاوى التاتارخانية(ص٤٦٦-٣/٤٦٥).

نعم لو إستفاض ألخبر في البلدة الأخرى لزمهم على الصحيح من المذهب مجتبى وغيره «قوله نعم آه» في الذخيرة قال شمس الأئمة ألحلواني: في الصحيح من مذهب أصحابنا، ان الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين أهل ألبلدة الأخرى يلزمهم حكم هذه البلدة، آه. ومثله في الشرنبلالية عن المغنى قلت: و وجه الإستدراك ان هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة على قضاء قاض، ولا على شهادة؛ لكن لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر، وقد ثبت بها ان أهل تلك البلدة صاموا يوم كذا لزم ألعمل بها؛ لان البلدة لا تخلوا عن حاكم شرعي عادة، فلا بد من أن يكون صومهم مبنيا على حكم حاكمهم ألشرعي فكانت تلك الإستفاضة بمعنى نقل ألحكم ألمذكور، وهي أقوى من الشهادة؛ بأن أهل تلك البلدة رأو الهلال وصاموا؛ لأنها لاتفيد أليقين، فلذا لم تقبل إلا إذا كانت على الحكم أو على شهادة غيرهم لتكون شهادة معتبرة، وإلا فهي مجرد إخبار، بخلاف الإستفاضة، فانها تفيد أليقين، فلا ينافي ما قبله هذا ما ظهر لي، تأمل.

تنبيه: قال ألرحمتي معنى الإستفاضة ان تاتي من تلك البلدة جماعات متعددون

(c) ketabton.com: The Digital Library

كل منهم يخبر عن أهل تلك البلدة أنهم صاموا عن رؤية لا مجرد الشيوع من غير علم بمن اشاعه كما قدر تشيع اخبار يتحدث بها سائر أهل البلدة، ولاعلم من اشاعها، كما ورد أن في آخر الزمان يجلس الشيطان بين الجماعة، فيتكلم بالكلمة فيتحدثون بها، ويقولون: لا ندري من: قالها. فمثل هذا لا ينبغي أن يسمع فضلا عن أن يثبت به حكم، آه.

قلت: وهو كلام حسن و يشير إليه قول الذخيرة؛ إذا استفاض وتحقق، فإن التحقق لا يوجد بمجرد الشيوع. در المختار مع رد المحتار(٢/١٩٢).

قال: في البحر عن الخلاصة بعد ما ذكره الشارح هنا؛ لأن إثبات مجيئ رمضان لا يدخل تحت الحكم حتى لو أخبر رجل عدل ألقاضي بمجيئ رمضان يقبل و يأمرألناس بالصوم في يوم الغيم، ولا يشترط لفظ الشهادة، وشرائط القضاء، اما في البعيد فيشترط لفظ الشهادة، وهو يدخل تحت الحكم؛ لأنه من حقوق العباد، آه.

قلت: والحاصل ان رمضان يجب صومه بلا ثبوت بل بمجرد الاخبار؛ لأنه من الديانات ولا يلزم من وجوب صومه ثبوته، كما مر. رد المحتار على در المختار (٢/١٩٢).

و إختلاف ألمطالع ورؤيته نهارا قبل الزوال، وبعده غير معتبر على ظاهر المذهب، وعليه أكثر المشائخ وعليه الفتوى.

بحرعن الخلاصة فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب، كما مر آه. «قوله على ظاهر المذهب» إعلم ان نفس إختلاف ألمطالع لا نزاع فيه بمعنى ان قد يكون بين البلدتين بعد بحيث يطلع الهلال ليلة كذا في إحدى البلدتين دون الأخرى. وكذا مطالع الشمس؛ لأن

(c) ketabton.com: The Digital Library

إنفصال الهلال عن شعاع الشمس مختلف بإختلاف الاقطار، حتى إذا زالت ألشمس في المشرق، لايلزم أن تزول في المغرب. وكذا طلوع الفجر وغروب الشمس بل كلما تتحركت الشمس درجة فتلك طلوع فجر لقوم، وغروب لبعض، ونصف ليل لغيرهم،كما في الزيلعي. وقدر ألبعد ألذي يختلف فيه ألمطالع مسيرة شهر، فأكثر على ما في ألقهستاني: عن الجواهر إعتبارا بقصة سليمان «عليه السلام» فانه قد إنتقل كل غدو و رواح، من أقليم إلى أقليم وبينهما شهر، آه. ولا يخفي ما في هذا الإستدلال. وفي شرح المنهاج للرملي: وقد نبه ألتاج التبريزي: على أن إختلاف ألمطالع لايمكن في أقل من أربعة وعشرين فرسخا وأفتى به الوالد، والأوجه انها تحديدية، كما أفتى به أيضا، آه. فليحفظ و إنما ألخلاف في إعتبار إختلاف ألمطالع بمعنى: أنه هل يجب على كل قوم إعتبار مطلعهم، ولا يلزم احدا ألعمل بمطلع غيره، أم لا يعتبر إختلافها، بل يجب ألعمل بالاسبق رؤية، حتى لو رؤى في المشرق ليلة الجمعة و في المغرب ليلة السبت وجب على أهل المغرب ألعمل بما رآه أهل المشرق.

فقيل: بالأول واعتمده ألزيلعي وصاحب الفيض وهو الصحيح عند الشافعية؛ لأن كل قام مخاطبون بما عندهم كما في أوقات ألصلوة، وأيده في الدرر بما مر من عدم وجوب العشاء والوتر، فاقد وقتهما.

والظاهر الرواية الثاني: وهو ألمعتمد عندنا، وعند المالكية، والحنابلة، لتعلق ألخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث «صوموا لرؤيته» بخلاف أوقات ألصلوة و تمام تقريره في رسالتنا ألمذكورة. ردالمحتارعلى در المحتار(٢/١٠٥).

مطلب في رؤية الهلال وقد تلخص مما حررناه، وتحصل مما قررناه من المسائل المتفرقة والمجتمعة في هذه الفصول الأربعة ان المعول عليه، والواجب ألرجوع

(c) ketabton.com: The Digital Library

إليه في مذاهب الأئمة الأربعة ألمجتهدين. كما هو المحرر في كتب إتباعهم ألمعتمدين ان اثبات هلال رمضان لايكون إلابالرؤية ليلا او باكمال عدة شعبان، وانه لاتعتبر رؤيته في النهار، حتى ولو قبل الزوال على المختار وانه لايعتمد على ما يخبر به أهل الميقات والحساب والتنجيم بمخالفته شريعة نبينا عليه أفضل الصلوة والتسليم، وانه لاعبرة بإختلاف ألمطالع في الاقطار إلا عند الشافعي ذي العلم الزخار. مجموعة رسائل إبن عابدين (١/٢٥٣).

وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب في ظاهر المذهب.

وقيل: يختلف بإختلاف المطالع؛ لأن السبب ألشهر و إنعقاده في حق قوم للرؤية، لايستلزم إنعقاده في حق آخرين مع إختلاف ألمطالع، وصار كما لو زالت أو غربت الشمس على قوم دون آخرين، وجب على ألأولين ألظهر والمغرب دون اولئك وجه الأول عموم الخطاب في «قوله ﷺ صوموا» معلقا بمطلق الرؤية في «قوله ﷺ لرؤيته». وبرؤية قوم يصدق إسم الرؤية فيثبت ما تعلق به من عموم الحكم فيعم الوجوب بخلاف الزوال والغروب، فانه لم يثبت تعلق عموم الوجوب بمطلق مسماه في خطاب من الشارع، والله أعلم. ثم انما يلزم متأخرى الرؤية إذا ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب آه. فتح القدير(٢/٢٤٣).

أهل بلدة إذا رأوى الهلال يلزم ذلك في حق أهل بلدة اخرى؟

إختلف المشائخ، فيه. بعضهم قالوا: لايلزم ذلك به، وإنما ألمعتبر في حق كل بلدة رؤيتهم وبنحوه ورد الآثر عن ابن عباس «رضي الله عنهما»، وفي المنتقى بشر عن أبي يوسف وإبراهيم عن محمد إذا صام أهل بلدة ثلاثين يوما للرؤية وصام أهل بلدة تسعة وعشرون يوما للرؤية فعليهم قضاء يوم.

(c) ketabton.com: The Digital Library

وفي القدوري: إذا كان بين البلدتين تفاوت، لا تختلف ألمطالع لزم حكم إحدى البلدتين حكم بلدة الأخرى، فاما إذا كان تفاوت، تختلف ألمطالع فيه لم يلزم احد البلدتين حكم البلدة الأخرى.

وذكر شمس الأئمة ألحلواني ان الصحيح من مذهب أصحابنا «رحمهم الله» ان الخبر إذا استفاض وتحقق فيما أهل البلدة الأخرى يلزمهم حكم أهل هذه البلدة. المحيط البرهاني(٣/٣٤١).

ولا عبرة بإختلاف المطالع؛ فإذا راه أهل بلدة ولم يره أهل بلدة أخرى وجب عليهم أن يصوموا برؤية أولئك؛ إذا ثبت عندهم بطريق موجب، ويلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب.

وقيل: يعتبر فلايلزمهم برؤية غيرهم إذا إختلف المطلع وهو الاشبه، كذا في التبيين.

والاول: ظاهر الرواية وهو الأحوط، كذا في فتح القدير. وظاهر المذهب وعليه الفتوى. كذا في الخلاصة: اطلقه فشمل ما إذا كان بينهما تفاوت بحيث يطلع المطلع أولا، آه. البحرالرائق(٢/٤٧١).

ولاعبرة لإختلاف المطالع في ظاهر الرواية، كذا في فتاوى قاضي خان، وعليه ألفتوى ألفقيه أبي الليث، وبه كان يفتى شمس ألأئمة ألحلواني، قال: لو رأى أهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم على أهل مشرق، كذا في الخلاصة. ثم إنما يلزم الصوم على متاخرى الرؤية؛ إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب الفتاوى الهندية (١٩٨/ج).

ولو صام أهل بلدة ثلاثين يوما للرؤية، وأهل بلدة أخرى تسعة وعشرين يوما للرؤية، فعلم من صام تسعا وعشرين، فعليهم قضاء يوم، ولاعبرة لإختلاف

(c) ketabton.com: The Digital Library

المطالع في ظاهر المذهب، ألفتاوى الانقروية(ص١٥). وهكذا في حلبي كبيري والطحطاوي على الدر المختار(١/٤٤٨).

إذا ثبت رؤية الهلا ل بقطر من الاقطار وجب الصوم على سائر الاقطار، لافرق بين القريب من جهة الثبوت والبعيد؛ إذا بلغهم من طريق موجب للصوم، ولاعبرة بإختلاف مطلع الهلال مطلقا، عند ثلاثة من الأئمة، وخالف الشافعية. الفقه على المذاهب الأربعة (ص٥٠٠).

«وإذا ثبت في موضع لزم جميع الناس». «قوله وإذا ثبت في موضع، آه.» ولا إعتبار بإختلاف المطالع، حتى قالوا لو رأى أهل المغرب هلال رمضان يجب برؤيتهم، على أهل المشرق، إذا ثبت عندهم بطريق موجب؛ لكن يفهم من عبارة المصنف عدم الإعتبار مطلقا، وهو ألمذهب. وظاهر الرواية. وعليه ألفتوى. كما في أكثر المعتبرات، مجمع الأنهر على ملتقى الأبحر(١/٣٥٢). وهكذا في إعلان السنن(٩/١١٨). وغيرهم.

د احنافو كتابونه ټول په دې متفق دي، چې إختلاف مطالع ته إعتبار نسته، د أهل مغرب په ليدلو سره به أهل مشرق روزه او اختر جوړوي، په دې شرط چې له أهل مغرب څخه دا خبر په موثق او معتبره طريقه سره راورسيږي، ماسوا له يوڅو كتابونو، لكه تبيين الحقائق وغيره چې إختلاف مطالع يې معتبر بللى دى، هغه هم په حقيقت كې هيڅ ټكر نه لري، د هغو د قول محمل صحيح به هم ان شاء الله په آينده كې ذكر كړم.

دوهم دليل: له قرآن كريم څخه په دى باندې، چې إختلاف د مطالعو إعتبار نه لري، مثلا: كه په سعودې كې مياشت وليدله سې، او په معتبره طريقه

(c) ketabton.com: The Digital Library

افغانستان او پاکستان ته خبر راورسيږي، نو پر دغو هيوادونو لازمه ده، چې له هغو سره روزه او اختر جوړ کړي، دلته يوڅو تمهيدي خبري ليکم.

الله ﷻ د انسانو د نفع لپاره د اسبابو نړۍ پيدا کړه، په شپږو ورځو کې يې زمکه اسمان لمر سپوږمۍ وغيرهم، يي پيدا کړل، د لمر او سپوږمۍ لپاره يې په اسمانونو کې منزلونه او برجونه پيداکړل، دلمر او د سپوږمۍ د حرکت په وجه يې دوولس(۱۲) مياشتې، شپې او ورځې پيدا کړې، د علم فلکياتو په اساس لمر ټول وخت پر يوه حال وي؛ ځکه رڼا يې خپله وي، او سپوږمۍ کله غټه، کله وړه، کله بلکل ورکه سې؛ ځکه رڼا يې د لمر په وجه وي. سپوږمۍ چې له کومه ځای څخه روانه سي، او بيرته چې هغه ځای ته راسي، ديته منزل وايې. په شب و روز کې دا يو منزل پوره کوي.

دوولس(۱۲) برجونه دي، اته ويشت(۲۸) يې تقريبا منزله دي. لمر په څلورم اسمان کې دی، او سپوږمۍ په اول اسمان کې ده، د لمر حرکت تيز دی پرسپوږمۍ باندې.

د سپوږمۍ د پيداکولو طريقه أهل فلکيات داسې بيانوي، وايې: سپوږمۍ هر وخت په اسمان کې موجوده وي، لکه لمر چې کوم وخت د سپوږمۍ پر سر بلکل برابر سي، نسبت و زمکې ته، يعني: سپوږمۍ د لمر، او د زمکې په منځ کې سي، په دې وخت کې سپوږمۍ ورکه سي، او رڼا يې نه معلوميږي؛ ځکه زمکې ته يې شا سي. سپوږمۍ د آئينې (هندارې) په څير ده، دواړه د مغرب طرف ته روان وي، ۱۵-۱۷، يا ۲۷ ساعته على إختلاف الأقوال، چې رفتار سره وکړي، لمر دونه ځينې مخته سي، چې سپوږمۍ امکان د ليدو پيدا کړي؛ ځکه محاذات يې ختم سي، او تر له تير سي. هغه د لمر خواته پر څوکه يې رڼا ولگيږي، نړۍ ښکاره سي، بله ورځ لمر هم دومره نور ځينې تير سي، د دې پنډوالی يوڅه نور زيات سي، دغه رنگه پنډوالی يې ورځ په ورځ زياتيږي د مياشتې تر نيمايې پورې.

(c) ketabton.com: The Digital Library

د میاشتې په نیمایې کې یې بلکل رڼا پوره سي؛ ځکه زمکه د لمر او د سپوږمۍ په منځ کې سي، دوی په خپل منځ کې سره مخامخ سي، کوم وخت چې لمر د کُرې ترمنځ پسې ورتیر سي، سپوږمۍ بیرته پر کموالې شروع وکړي، هغه څوکه چې پخوا رڼا سوې وه، هغه بیرته توره سي، د دې گول والی کنډو سي، په اته ویشت(۲۸) ورځو یا منزله کې لمر بیرته پسې راورسیږي، او د دې پر برابر سي، دا بلکل د ده «لمر» او د زمکې ترمنځ سي، دغه رنگه بیا په ۱۵ یا ۲۰ ساعته کې د لمر له شعاعو ووځي، دی د مغرب طرف ته مخته سي، او دا شا ته پاتې سي، دا سلسله به جارې وې تر قیامته پوري. په دې کې د الله ﷻ حکمت دا دی، چې خلکو ته د عباداتو، معاملاتو، أوقات او حساب ور ښه ئي، تر دغه لمر او سپوږمۍ الله ﷻ احکام معلق کړي دي.

د الله جل جلاله احکام دوه[۲] قسمه دي.

لومړی تکلیفي. دوهم وضعي.

لومړی حکم:

حکم تکلیفي هغه ته ویل کیږي: چې الله تعالی په قران مجید او یا حدیث کې ذکر کړی وي، مثلا: لکه لمونځ، او روزه.

دوهم حکم:

حکم وضعي هغه ته ویل کیږي: چې الله تعالی په حکم تکلیفي پسې معلق کړی وي، لکه: وخت د لمانځه او د روزې لپاره. الله تعالی چې حکم تکلیفي په هر شيء پورې معلق کړي، د دغه حکم تکلیفي او د هغه شي په منځ کې که یو مناسبت عقلې وي، هغه شيء ته علت وایې، او که مناسبت عقلې نه وي، هغه ته بیا سبب وایې. دغه لمر او سپوږمۍ د احکامو تکلیفیه وو لپاره اسباب دي؛ ځکه په دوی سره وختونه معلومیږي.

(c) ketabton.com: The Digital Library

دغه وختونه بيا دوه[۲] قسمه دي.

لومړی عام. دوهم خاص.

لومړی وخت: عام وخت دی لکه د جمعې ورځ د اختر ورځ او دعرفات ورځ.

دوهم وخت: خاص وخت دی، لکه په ورځ کې داخل وختونه. مثلا: سهار ماشپين مازديگر ماښام ماخستن.

د جمعې د ورځې لپاره لمر سبب دی، او دغه جمعه د ټولې نړۍ سره مشترکه ده، د پاکستان، افغانستان، او سعودي عرب په يوه ورځ جمعه وي؛ مگر د پاکستان او افغانستان د جمعې وخت له مخه داخليږي؛ ځکه فجر صادق چې په ورځ کې يو خاص وخت دی، هغه وختې را خيږي، او د سعودي جمعه نا وخته بيا ختميږي، نوره ورځ يې سره يوه وي، او د لمونځو وختونه يې ټول سره بدل دي؛ ځکه هغه خاص وختونه دي.

په بل تعبير د دغو خاصو وختو سبب لمر دی، د لمر په حساب کې إختلاف د مطالعو معتبر دی، او د شهر رمضان لپاره شهود د هلال رمضان سبب دي، او يوم رمضان لپاره وجود د يوم سبب دی، وجود د يوم په لمر سره وي، په لمر کې إختلاف معتبر دی، نو زموږ او د سعودي د يوم رمضان په شروع او انتهاء کې فرق ضروري وي، لکه د جمعې په شروع کېدو او ختميدو کې؛ ليکن ورځ به سره يوه وي، لکه د جمعې ورځ.

او د مجموع شهر رمضان لپاره سبب شهود د شهررمضان دي، او د شهود ثبوت په رؤيت سره کيږي، رؤيت چې په هر ځای کې وسو، بس دا ثابته سوه چې مياشت موجوده ده. او د مياشتې موجوديت سبب د رمضان ده، او دغه رنگه د شهود ثبوت د شعبان په شمار سره ده، په هر ځای کې چې د شعبان له ديده د شعبان ديرس[۳۰] ورځې پوره سوې، بس شهر رمضان ثابته سوه، او دغه ثبوت د ټولو هيوادونو لپاره کافي ده؛ ځکه مياشته د ټولو سره گډه ده، چې يو ځای ثابته

(c) ketabton.com: The Digital Library

سي، داسې ده لکه هر ځای چې ثابته سوې وي؛ ځکه د میاشتې شروع له هغه ځای څخه کیږي، چې میاشته له لمر سره جفته، یعني: بلکل محاذي سي، او بیا ځیني جدا سي، لمر د مغرب طرفته تیر سي، او دا د مشرق طرفته ځیني پاتې سي، او قابل دید سي، دا د میاشتې اوله ورځ ده، داسې خومحاله ده چې په افغانستان، یا پاکستان کې نن ځینې جدا سي، او په بل هیواد کې بیا بله ورځ ځیني جدا کیږي؛ ځکه یو ځل چې ځیني جدا سي، بس په هر ځای کې ځینې جدا وي، او دا دلیل په دې قول د الله جَلَّ جَلَالُهُ باندې ثابت دی، ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ [البقرة ١٨٥].

شهد په څلورو[۴] معنا گانو سره راځي:

لومړی معنا: خبر دی. كشهد عند الحاكم وشهد اعرابي عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه أهل الهلال بالأمس، يعني: رسول الله صلى الله عليه وسلم ته يې خبر ورکړ، چې ده پرون میاشته لیدلې ده.

دوهمه معنا: اطلاع او معاینه ده، مثلا یو څوک وایي: شهدت زيدا يصلي في المسجد. یعني: ما زید په سترگو ولید او اطلاع مې وربادې راغله چې په مسجد کې یې لمونځ کوی.

درېیمه معنا: حاضریدل او موجودیدل دي، مثلا که یو څوک وایي: و شهدنا جنازة فلان وعلي (رضي الله عنه) شهد بدرا. موږ د فلانی جنازې ته حاضر سوو، او حضرت علي کرم الله وجهه په بدر کې موجود وو.

څلورمه معنا: علم دی. لکه په دې قول د الله جَلَّ جَلَالُهُ کې ﴿شهد الله أنه لا إله إلّا هو﴾ [آل عمران١٨]. او په دې قول د رسول الله صلی الله علیه وسلم کې «من شهد أنه لا إله إلّا الله دخل الجنة».

په دې څلورو معناگانو کې اوله معنا: چې خبر دی، هیڅ تعلق له آیت شریف سره

(c) ketabton.com: The Digital Library

نلري.

دویمه معنا: چې معاینه ده، هم په اجماع سره باطله ده؛ ځکه د آیت شریف مقصد دا کېږي، چې هر چا که نه وه لیدلې، پر هغه روزه نیول نسته، او هر چا که په سترګو ولیده پر هغه واجب ده، او دا دواړې خبرې باطلې دي. ډېر خلک داسې دي، چې میاشته یې نه وې لیدلې؛ مګر روزه پر لازمه وي؛ ځکه ټول خلک خو یې نسي لیدلای. او ډېر بیا داسې دي، چې لیدلې یې وي؛ مګر پر واجب نه وي، مثلا: لکه کوچنیان او مریضان.

درېیمه معنا: یې حضور ده، ډېرو مفسرینو او فقهاء کرامو په دې آیات شریف کې اخیستې ده، وایې ترجمه یې داسې ده «فمن حضر منکم الشهر» أي: «دخل علیه الشهر وهو حاضر مقیم». په دې معنا سره کڅه هم مطلوب حاصلیږي؛ ځکه د حضور ثبوت عام دی، یعني: دغه حضور که د سړي په خپل رؤیت سره ثابت وي او که د بل په رؤیت سره ثابت وي، په قریب یې ثابت وي او که په بعید یې ثابت وي، پر خاص حضور باندې حمل کول یې مخصص غواړي، دلته نه مخصص سته او نه داعي سته، نو ځکه په آیت کې حضور پر خپل عموم پاته کیږي؛ مګر د دې باوجود فخرالدین امام رازي (رحمة الله علیه) دغه معنا رد کړې ده، وایې: د دغه آیت په مقابل کې خو دغه آیت مبارک دی، ﴿ومن كان مريضا أو على سفر﴾. نو مریض هم حاضر دی و میاشتې ته، د هغه باوجود پر لازمه نه ده، هلکان، لیونیان، او مسافر حاضر دي؛ مګر پر لازمه نه ده.

کوم وخت چې درې معناګانې باطلې او یا ضعیفه سوې، نو څلورمه معنا متعینه سوه چې هغه علم دی، نو د آیت شریف ترجمه داسې کیږي، ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾. أي علم منکم بوجوده و دخوله. یعني: که د یوچا له تاسو څخه علم پر وجود او دخول د شهر رمضان راغی، هغه دې روزه ونیسئ، او علم

(c) ketabton.com: The Digital Library

پر وجود، په رؤيت سره راځي، هغه رؤيت كه په هر ځاى كې وي، لرې وي، او كه نږدې وي.

د كوچنيانو، ليونيانو او مريضانو پوښتنه دلته نه كيږي، چې هغه علم وربانديې لري، د هغه باوجود وربانديې لازمه نه ده؛ ځكه هغه الله تعالى په خپله استثناء كړي دي. داسې نه ده، لكه: په دريېمه معنا كې؛ ځكه هلته شهد په معنا د حضور او اقامت دى، او مريض هم د آيت په مقابل كې دى، او هم مقيم دى، نو ځكه نه صحيح كيده بغير له تقديراتو، دلته تقدير ته ضرورت نسته.

امام غزالي (رحمة اللي عليه) په احياء علوم الدين كې وايې: ألأول مراقبة أول شهر رمضان كذلك برؤية الهلال فإن غم فبإستكمال ثلاثين يوما من شعبان، والغنى بالرؤية العلم وذلك يحصل بقول عدل واحد، آه. يعني: چې رؤية په معنا د علم دى، او شارح يى په إتحاف السادة المتقين كې وايې: والغنى بالرؤية ألعلم ألشرعي ألموجب للعمل، وهو غلبة الظن وكذا صرح به أصحابنا. يعني: مراد په رؤيت سره علم دى، هغه گمان دى، نه يقين.

او ابن حجر هيتمي رح په الفتاوى الكبرى الفقهية كې وايې: ولو قال: إن رأيت الهلال فأنت طالق، فرآه غيرها، وعلمت به طلقت، إذا الرؤية شرعا بمعنى العلم، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم «إذا رأيتم الهلال فصوموا». كه يو سړي ښځې ته وويل: كه تا مياشت وليده نو ته طلاقه يئ، مياشت بل چا وليده او دا يې پرې خبره كړه، بس طلاقه سوه؛ ځكه په شريعت كې رؤيت په معنا د علم سره دى، په دليل ددې قول د مبارك ﷺ كه تاسو مياشت وليده نو روزه ونيسئ. يعني: دلته رؤيت په معنا د علم دى، ځكه تول خلك خو مياشت نسي ليدلاى.

او علامه جصاص (رحمة الله عليه) په احكام القرآن كې وايې: ﴿فمن شهد

(c) ketabton.com: The Digital Library

منكم الشهر فليصمه﴾. وقد أريد بشهود الشهر العلم به؛ لأن من لا يعلم به، فليس عليه صومه، فلما صح له العلم بأن الشهر ثلاثون يوما، برؤية أهل البلد الذين رأوه، وجب عليه صومه، آه. مراد په شهود الشهر سره پر مياشتې باندې علم راوستل دي؛ ځکه که څوک په مياشتې علم نلري، پر هغه روژه نسته، آه.

او ابن قدامه (رحمة الله عليه) وايې:

ولنا قوله تعالى ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾. قال: وقد ثبت ان هذا اليوم من شهر رمضان شهادة الثقات، فوجب صومه على جميع المسلمين؛ ولأن شهر رمضان ما بين الهلالين، وقد ثبت ان هذا اليوم منه في سائر الأحكام من حلول الدين، و وقوع الطلاق والعتاق و وجوب النذر وغير ذلك من الأحكام، فيجب صومه بالنص والإجماع، آه.

چې په شهادة د معتبرو خلكو سره دا ثابته سي، چې دغه ورځ د رمضان د مياشتې ده، نو د دې ورځې روژه په ټولو مسلمانانو واجب ده.

او بل شهر رمضان خو د دوو[٢] هلالينو په منځ كې ده، په عربي كې چې مياشت د يوې، يا د دوو يا د دريو ورځو وي، نو هلال ورته وايي. د روژې مياشت چې خلك ووينې، له هغه ځاى د رمضان مياشته شروع سوه، بيا د اختر تر مياشتې پورې د دغو دوو[٢] مياشتو په منځ كې نه ويشت[٢٩] شپې وي، او كه ديرش[٣٠] وي، دغو شپو او ورځو ته شهر رمضان وايي.

نو كه يوه شخص قرض«پور» تر روژې معلق كړى وو، يا يې طلاق، عتاق، او يا نذر معلق كړى وو، چې هر وخت د رمضان د مياشتې وجود ثابت سي، بس د پور وخت پوره سو، طلاق او عتاق واقع سو، او نذر واجب سو. چې دغه احكام ثابتيږي، نو روژه هم د دغې ورځې په نص او اجماع سره ثابتيږي. د دغه دوهم دليل خلاصه په عربي باندې اجمالا ذكر كوو، بيا درېيم دليل ته ځو، ان شاء الله .

(c) ketabton.com: The Digital Library

الدليل الثاني: على عدم إعتبار المطالع من كتاب الله تعالى. قوله تعالى: ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾. وقبل ذلك نذكر لكم تمهيدا ليتضح به ألدليل شهر رمضان، هو ألشهر ألتاسع من أشهر السنة القمرية، ومن المعروف ان العرب كانو يتعاملون وفق التقويم القمري، وقد اقرّ الإسلام ذلك بقوله تعالى: ﴿يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج﴾. [البقرة ١٩٨].

وجاء النص واضحا في ربط فريضة الصيام بشهر الرمضان، وفي ربط فريضة الحج بالأشهرية القمرية شوال، ذوى القعدة ذوى الحج. لقوله تعالى: ﴿ألحجُّ أشهُرُ مَّعلومات﴾. [البقرة ١٩٧].

واعتبر العلماء الحول المشترط الاستحقاق الزكاة سنة قمرية استنادا إلى سنة رسول الله «صلى الله عليه وسلم»، وعمل الصحابة اما ألصلوة وهي خمس مرّات في اليوم والليلة، قد إرتبطت بحركة الشمس اليومية؛ لأنها ظاهرة لجميع الناس. وربط أوقت الصلوة بها ميسور للعالم والجاهل في حين أن حركة القمر في اليوم لايمكن ربط أو وقت ألصلوة بها؛ لأن القمر لا يرى عادة في النهار. وقد احصوا منازل القمر ثمانية وعشرين منزلة، بإعتبار ان اليوم التاسع والعشرين، هو يوم الدخول في المحاق والخروج منه، وقد اشار الله إلى إنضباط حركة القمر.

فقال تعالى: ﴿والقمر قدَّرناه منازِل حتّى عاد كالعُرجُونِ القَدِيم﴾. [يٓس ٣٩]. ﴿هو الذي جعل الشَّمسَ ضِيآء وَّالقمر نورا وَّقدَّره منازل لتعلموا عدد السِّنِين والحساب﴾. فالشهر القمري يبدأ بخروج القمر من المحاق، والمحاق يشير إلى الوقت ألذي يكون فيه ألقمر بين الأرض، والشمس على الخط نفسه، وهما سببان لأحكام الشريعة.

(c) ketabton.com: The Digital Library

وهي على قسمين.

ألحكم الشرعي ألتكليفي، والحكم ألشرعي ألوضعي.

يعرّف الأصوليون: ألحكم ألشرعي بأنّه «خطاب الله ألمتعلق بأفعال المكلّفين بالإقتضاء أو التخير أو الوضع».

و «خطاب الله تعالى» يعرف من خلال قرآن الكريم أو بسنته ألمطهرة أو مادلّ عليه القرآن والسنة «المتعلق بافعال المكلفين» إلى الخطاب ألذي يترتب عليه فعل من المسلم المكلف «بالإقتضاء» إلى الطلب سواء كان طلب فعل او ترك، و سواء كان سبيل الإلزام أو الترجيح «أو التخيير» أي: ألإباحة، وهي ألتسوية بين فعل شيء وتركه «أو الوضع» هو جعل أمر من الأمور سببا لآخر، أو شرطا، او مانعا منه. وقسم العلمآء الحكم الشرعي إلى قسمين.

القسم الأول: ألحكم الشرعي التكليفي.

وهو ما يقتضي طلب الفعل «او الكف عنه» أو التخير بين فعله وتركه وهو: يشتمل ألفرض والوجوب والسنة والإستحباب والإباحة والكراهة والتحريم، ومن امثله ذلك فرضية الصلاة وجوب الأضحية وسنتية الغسل يوم الجمعة وإباحة الوسائل وكراهة الأكل بالشمال وتحريم السرقة وغير ذلك مما هو معروف.

والقسم الثاني: ألحكم الشرعي الوضعي.

وهو: ما يقتضي جعل شيء أو شرطا له أو مانعا منه. وهو: ما ليس فيه طلب من المكلف بفعل أو ترك بل هو بيان من الشارع يعلق أمرا على حصول أمر آخر، مثل: إعتبار زوال الشمس سببا لوجوب الصلوة، وإعتبار النكاح سببا لحل المعاشرة، وإعتبار الوضوء شرطا لصحة الصلوة، وإعتبار قتل الوارث مانعا من

(c) ketabton.com: The Digital Library

الإرث. والسبب «هو: وصف ظاهر منضبط دل دليل السمعي على كونه معرفا لحكم شرعي». فهو إذا علامة على الحكم وجودا او عدما، فإذا كانت بين هذه العلامة وبين الحكم مناسبة يدركها العقل سمّي هذا السبب علة مثل السفر سبب لإباحة الافطار، فالسفر عادة مظنة للمشقة فيناسبه ألترخيص للصائم بالإفطار، ولذلك يقال: في هذا المثال، ألسفر سبب أو علة لإباحة الإفطار، اما إذا لم تكن هناك مناسبة بين السبب والحكم يدركها العقل فهو عند ذلك يسمى سببا، فقط. مثل: غروب الشمس سببا لصلوة المغرب أو رؤية هلال رمضان سبب لوجوب الصيام، أو إكمال العدة للشعبان، وسبب صوم رمضان، وإن كان شهود جزء من الشهر من ليل أو نهار، ولكن الشهود لا يثبت إلا بالرؤية أو إكمال العدة.

ولما كان الشمس والقمر سببان، فاعلم أن الشمس والقمر يختلفان بالنسبة لما يحدث من سيرهما في السماء من الأوقات، فالشمس يحدث عن سيرهما وقتان: وقت خاص، أو وقت عام.

فالوقت العام:

وهو مابين الشروق إلى الغروب، فإنها إذا طلعت على المعمورة سمي ذلك الوقت يوما في سائر الدنيا من مشرق الشمس إلى مغربها، وتعلق به كل حكم يتعلق بنفس اليوم، لا بوقت معين منه. فإذا كان ذلك اليوم يوم جمعة، مثلا: فهو يوم الجمعة في سائر الدنيا من مشرقها إلى مغربها مع انها توجد بالشمس، ويتعلق به حكم اليوم من فضيلة، وخاصية تخصه كالصلوة، والخبة، وكراهة الافراد بالصوم، والوفاء بنذر معلق به، وحلول أجل، وكونه يوم عرفة، أو عاشوراى، أو غير ذلك، فلا يكون يوم الجمعة في الحجاز، ويوم السبت في الباكستان و

(c) ketabton.com: The Digital Library

افغانستان؛ لأنهما قبلة بأن يقال: مر الجمعة عليهما بالأمس، و وصل الآن إلى الحجاز، ويوم خميس بالمغرب؛ لأنه بعده كما هو الحال في الأوقات ألخاصة بل هو يوم جمعة في سائر الدنيا؛ وإن كان زواله بمكة هو عصره بالأفغانستان والباكستان وزواله في الأفغانستان والباكستان هو مساؤه بمكة.

والوقت الخاص:

هو: ما يتعلق بكل بلد بل وكل قرية مع غيرها لإختلافها في خطوط العرض، فإنه لا يمكن أن يتحد الزوال بمدينه مع أخرى اصلا، إلّا إذا كانتا متحدتين في العرض فضلا عن قطر مع آخر، بل لابد أن يكون بينهما ألتقدم وتأخر في الوقت على حسب ما بينهما من البعد، والإختلاف في العرض.

فالوقت الخاص: له حكم يخالف ألوقت العام و ذلك ان الوقت العام ألذي هو اليوم يعم حكمه سائر الدنيا، كرخصة يوم الأحد في زماننا وصلوة الجمعة وغيرها. فإذا فرضنا ان رجلا بالهند، وآخر بالصين، وثالثا بالأفغانستان، ورابعا بالباكستان، وخامسا بالإيران، وسادسا بالحجاز، وسابعا بالعراق، وثامنا بالشام، وهكذا إلى المئات في الاقطار المختلفة.

إتفق انهم نذرو ان يفعلوا كذا من افعال البر يوم الجمعة عاشر الشهر الفلاني، فإنه سيلزمهم الوفاء بالنذر في ذلك اليوم الواحد، ويتفقون على أدائه فيه، فيجمعهم وقت واحد وهو اليوم.

والوقت الخاص: لايلزم حكمه إلا الموضع الذي تحقق فيه من وصول الشمس إليه، و وجودها في المكان اللائق بذلك الوقت من سمائه فمن وجب عليه الظهر بالأفغانستان، فلا يجب على غيره بمكة؛ لأنه لازال لم تزل عنده الشمس، ولم

(c) ketabton.com: The Digital Library

يدخل وقت الظهر. وهكذا في سائر الأوقات فلا يمكن لأهل بلد أن ينتفقوا مع الآخر في أداء عبادة في وقت خاص، وإن إتفقوا في اليوم الذي هو الوقت العام، وأما الهلال فليس له إلاوقت واحد، وهو الوقت العالم؛ فإذا تكوّن هلالا، ورؤي في قطر؛ فقد سمى شهرا في الدنيا كلها، لا في ذلك القطر وحده. كما هو الحال في وقت العام للشمس ايضا، وهو اليوم الذي يعم سائر الدنيا وبيان ذلك أن القمر سيره حثيث بخلاف السير الشمس، فإن المنازل الثمانية والعشرين ألتي تقطعها ألشمس في سنة، يقطعها ألقمر تارة في سبعة و عشرين يوما، و سبع ساعات، و ثلاث و أربعين دقيقة، و أربع ثوان، وتارة في تسع و عشرين يوما، ونصف يوم و أربع و أربعين دقيقة وثلاث ثوان. كما يقول: أهل الهيئة بمعنى أنه يجتمع معها من الوقت الذي فارقها فيه في المدة المذكورة، ثم هو لانور له، بل نوره مكتسب من الشمس. ومستمد من مقابلته إيّاها فإذا أدركها في سيرها و إجتمع في المنزل التي هي فيها بمعنى محاذاتها اختفي عن الأبصار، فإذا فارقها وابتعد عنها بمسافة قدر البعض بإثنتي عشرة درجة، والبعض ظهر في السماء هلالا وسمي شهر إلا أن أهل الفلك يعتبرون الشهر من وقت إجتماعه بالشمس، والشرع لايعتبره شهرا إلا بعد الإنفصال، والرؤية أو الحساب عند تعذر الرؤية فإذا رؤي في السماء فوق أي قطر من الأرض فقد سمي شهرا عند الشارع. كما سمي قبل بيومين عند أهل الفلك واستحال بعد ذلك أن يعود للإجتماع والإنفصال مرة أخرى قبل قطعة المنازل يسمي شهرا بالنسبة لاقطار أخرى، ولما كان محل إجتماعه بالشمس مختلفا بإختلاف المنازل والأوقات، كان كذلك محل ظهوره مختلفا فتارة يظهر في سماء الباكستان قبل سماء الحجاز و تارة يظهر في سماء المغرب قبل سماء الحجاز على حسب وقت الإجتماع و مكانه، و

(c) ketabton.com: The Digital Library

قطع مدة الإنفصال وفي أي: مكان ظهر، فقد سمي شهر، ولزم حكمه سائر البلاد، كما تسمي اليوم يوم جمعة، أو خميس، ولزم حكمه سائر الدنيا.

درېيم دليل: له قرآن كريم څخه پردی باندې، چې إختلاف د مطالعو إعتبار نه لري، الله جَلَّ وايې: ﴿ولتكملوا العدة﴾. الله تعالى د ټول رمضان په روزې باندې امر كوي، او په إكمال د ورځو د رمضان باندې أمر كوي، يعني: ټولې مكملې ورځې د رمضان روزې ونيسئ، نو هغه څوك، چې د رمضان د مياشتې اثبات په شرعي طريقه وسي، او دی روزه نه ونيسي، او په أخير كې بيا د أختر د مياشتې اثبات وسي، او د ده روزه وي، د الله د أمر مخالفت يې وكړ. اكمال د مياشتې د رمضان يې نده كړی، بلكې اكمال د رمضان يې په شوال باندې وكړ؛ څكه په اول كې ورځ د رمضان ده، دی يه خوري، او په اخير كې ورځ د اختر ده، د ده روزه ده، دغه دواړې غلطې خطاگانې دي.

ابوبكر جصاصؒ (رحمة الله عليه) په أحكام القرآن كې وايې، وإذا صام اهل مصر للرؤية تسع وعشرين يوما، و أهل مصر آخر للرؤية ثلاثين يوما، فقد أوجب أصحابنا على الذين صاموا تسعة و عشرين يوما قضاء يوم، لقوله تعالى: ﴿ولتكملوا العدة﴾. [البقرة ١٨٥]. فأوجب إكمال عدة الشهر، وقد ثبت برؤية أهل ان العدة ثلاثون يوما، فأوجب على هؤلآء إكمالها؛ لأن الله تعالى لم يخص بإكمال العدة قوما دون قوم، فهو عام على جميع المخاطبين، ويحتج له، بقوله تعالى: ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾.

وقد أريد بشهود الشهر العلم به؛ لأن من لايعلم به فليس عليه صومه، فلما صح العلم بأن الشهر ثلاثون يوما برؤية أهل البلد الذي رأوه، وجب عليه صومه

(c) ketabton.com: The Digital Library

آه. و هكذا ذكر في كتب أصحابنا ألحنفية «رحمهم الله».
يعني: که يو چا نويشت روزې په دېد سره ونيولې، او بل ځای خلکو ديرش نيولې وي، هغه هم په دېد سره، هغه اول خلک به د يوې ورځې قضاء راوړي.
ځکه الله جل جلاله وايي: چې د رمضان مکمله مياشت روزې ونيسئ، او دغه حکم ټولو خلکوته دی، او حال دا ده، چې اولو خلکو مکمله مياشت روزه نه ده نيولې، او دغه مسئله زموږ په ټوله فقه کې ذکر ده.

څلورم دليل: له قرآن کريم **څخه** پر عدم إعتبار د مطالعو باندې، ﴿إن عدة الشهور عند الله إثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السمٰوٰات والأرض﴾.
مراد له شهر څخه مياشت «هلال» ده. او يا مابين الهلالين ده، يعني: هغه نويشت يا ديرس شپې، او ورځې دي.
په حديثو مبارکانو کې پر هلال د شهر اطلاق سوی دی، لکه: په دغه حديث شريف کې: «فإن غم عليكم الشهر» أي: ألهلال. او په بعضو احاديثو مبارکانو کې بيا هلال ذکر وي، او مراد ځيني شهر وي، او شهر په معنا د مابين الهلالين وي، لکه: په دې حديث مبارک کې: «صوموا الهلال لرؤيته و أفطروا لرؤيته فإن غم عليكم ألهلال فعدوا ثلاثين».

مقصد دا ده، چې شهر په معنا د هلال، او يا په معنا د مابين الهلالين. او هلال يوه وې په اجماع د اهل هيئت او فلکيات. او الله جل جلاله اعلان کړی دی، چې په کال کې دوولس[١٢] مياشتې دي، نو دا معلومه سوه، چې ټولې نړۍ ته دغه دوولس[١٢] مياشتې دي، تکرر په نسبت هيوادونو او ولاياتونو ته نه قبلوي. ځکه که د يو هيواد خپله مياشت وي، نو بيا خو تعداد زيات سو، دوولس[١٢] نه سوې، او يا به يوې شهر «مياشتې» ته دوی هلالې[٢] ثابتې وي، يعني: دغه نويشت او يا ديرش شپو او ورځو

(c) ketabton.com: The Digital Library

ته به دوې هلالې[٢] ثابته وي، يوه به د سعودي عرب وي، مثلا: او بله به د پاکستان وي، لهذا داخبره باطله ده.

پنځم دليل: له قرآن کريم څخه پردې باندې، چې إختلاف د مطالعو ته إعتبار نسته. الله جل جلاله فرمايي: ﴿يسئلونك عن الأهلة، قل هي مواقيت للناس والحج﴾. او «أهلة» مخته ذکر سو، چې دوولس[١٢] دي، او حکمت په مياشتو کې دا ده، چې خلک به د خپلو مصالحو، پورونو، او وعدو وختونه په معلومه وي، او د حج وخت په معلوميږي؛ نوکه بالفرض د هرچا خپله مياشت سي، نو دغه مقصد او حکمت چې د مياشتې په تخليق کې الله ﷻ ايښی وو، هغه فوت سو، يعني: د خلکو لپاره ميقات نه سو، بلکې إختلاف اوقات سو. ځکه يو کس به وايې، چې وخت پوره دی، بل به وايې، چې نه دی پوره، إختلاف جوړ سو له دغې وجې، چې اوس خلک په انگليسي او شمسي حساب باندې معاملې سره کوي، او اسلامي قمري حساب پاته ده، که د ټولو خلکو يوه مياشت سي، دغه إختلاف به هم ختم سي.

والدليل الخامس: قوله تعالى: ﴿يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج﴾. والأهلة إثنا عشر هلالا، وهي مواقيت للناس بالرؤية، فإذا روي الهلال في أي مكان كان، فقد سمي شهرا، وحصل به الميقات للناس الذي جعله الله تعالى لضبط المصالح والوعود والآجال في الديون وغيرها، فإذا كان لكل قوم هلال، فقد خرج عن المقصود من ضبط الامور، ولم يبق ميقاتا، بل صار إختلاف أوقات.

شپږم دليل: له قرآن کريم څخه پر دې باندې، چې إختلاف د مطالعو نه دی معتبر، الله ﷻ فرمايي: ﴿هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل

(c) ketabton.com: The Digital Library

لتعلموا عدد السنين والحساب﴾.

او الله جَلَّ جَلَالُهُ فرمايي: ﴿ألشمس والقمر بحسبان﴾. لمر او سپوږمۍ په خپل حساب چليږي، د دې لپاره چې تاسي د كلو شمير او حساب ورباندې معلوم كړي، نو چې د هر ښار كلي او وطن خپله مياشت سي، بيا دغه مقصد فوت سو.

الدليل السادس: قوله تعالى ﴿هو الذي جعل الشمس الآية﴾ ﴿والشمس والقمر بحساب﴾ اي يجريان بحساب و نظام في منازلهما لنعلم بذلك الأوقات، ونضبط السنين والحساب، وزعم تعدد الأهلة في كل شهر بالنسبة لكل بلد يناقض هذه الآيات.

اووم دليل: له قرآن كريم څخه پر دې باندې، چې إختلاف د مطالعو إعتبار نه لري، دا قول د الله جَلَّ جَلَالُهُ دى: ﴿ انا انزلناه في لية القدر﴾.

الله جَلَّ جَلَالُهُ وايي موږ قرآن د ليلة القدر په شپه را نا زل كړ، قرآن كريم له لوح محفوظ څخه بيت المعمور ته الله جَلَّ جَلَالُهُ په يوځل باندې په شب قدر كې رانازل كړ، او بيا يې ځمكې ته تقريبا په (٢٣) كاله كې نجما نجما، "ليږ ليږ" رانازل كړ، دلته دوې خبري قابل غور دي.

يوه دا ده چې په اجماع د امت سره ثابته ده، چې قرآن په يوځل نازل سوى دى، نو معلومه ده چې ليلة القدر يوه ده، كه د هر وطن ليلة القدر جلا سي، نو به د قران كريم نزول هم متعدد سي، او دا باطله ده. او كه يو څوك ووايي: چې قرآن په سعودي كې نازل سوى دى، نو له ليلة القدر څخه د سعودي ليلة القدر مراد دى.

موږ وايو: يو خو آيت مبارك مطلق دى، دغه تخصيص دليل غواړي، او بل د نورې نړۍ لپاره ليلة القدر ختم سو؛ ځكه د لية القدر فضيلت په وجه د نزول د قرآن سره دى، قرآن هغه د سعودي په شپه كې نازل سوى دى، دا باطله ده؛ ځكه چې د ليلة القدر فضيلت د ټولې نړۍ مسلمانانو ته ثابت دى، نو د ټولې نړۍ

(c) ketabton.com: The Digital Library

مسلمانانو ته به یوه شپه منظوره وي، او یو نزول به ثابت وي، او بل پر دې خبره په دغه آیت مبارک کې دلیل موجود دی، الله ﷻ لیلة القدر ذکر کړی دی، لیال القدر یې ندی ذکر کړی، او که یوڅوک ووایي: صحیح ده چې د قران کریم نزول یو ځل وو، هغه چې په لیلة القدر کې نازل سو، دغه لیلة القدر نسبت سعودي ته یوویشت(۲۱) د رمضان وو، مثلا. او موږ ته دوه ویشت(۲۲) د رمضان وو.

داسې دې سي، لکه لمر، مثلا: لمر تور سو، او بې نوره سو؛ خو په پاکستان کې لس بجې دي، او په سعودي کې اته بجې دي، توریدل خو یو دي، مگر وختونه یې بدل دي.

موږ وایو: دغه بلکل غلطه ده، او قیاس مع الفارق دی؛ ځکه یو خو د افغانستان، پاکستان او سعودي ترمنځ پوره ورځ او پوره شپه فرق نسته، بلکې دوه یا درې ساعته فرق لري.

دوهم: که بالفرض دومره فرق موجود سي، بیا به الله ﷻ «انا انزلناه في لیلتي القدر» او یا «لیالي القدر» ویلی وای، لیلة القدر یې نه وایو.

دریيم اته بجې او لس بجې دا د ورځې اجزاء دي، وخت خاص دی، لکه د لمنځونو وختونه، روزه، جمعه، شب قدر، دا أوقات عامه دي، تر ټولې شپې او ورځې پورې تعلق لري، تر اجزاوو د ورځې او شپې تعلق نه لري. لهذا د یوه قیاس کول پر هغه بل باندې، دا قیاس مع الفارق دی، او دا تفصیل مخته په دوهم دلیل کې ذکر سوی دی.

او دغه رنگه په دغه سورت مبارک کې نور دلائل هم سته الله ﷻ وایي: ﴿تنزل الملائكة والروح فیها بإذن ربهم من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر﴾.

ملایکې او جبرائیل علیه السلام ځمکې ته د الله ﷻ په إذن راکښته کیږي، په دغه شپه کې په هر کار کې له شر او آفت څخه سلامتیا ده. او دغه شب قدر په دغه

(c) ketabton.com: The Digital Library

صفت او برکت سره تر سپېدو را چودلو پورې وي.

په احاديثو مبارکانو کې راځي، چې له جبرائيل عليه السلام سره د پرښتو يو جماعت په دغه شپه ځمکې ته راکښته سي، د بيت الله پر سر يو زرغون بيرغ و دروئ، او د جبرائيل عليه السلام سل وزره دي، له دغو سلو وزرونو څخه دوه وزره داسې دي، چې هغه صرف په دغه شپه غوړوي، چې کله وزرونه وغوړوي، له مشرق څخه تر مغرب پورې ورسيږي، او بيا فرښتې باعثي کړي، چې په دغه شپه کې د هر مسلمان پر دعاګانو آمين واياست، او پر هر عبادت کونکې سلام اچوئ، مصافحه ورسره کوئ. تر سهاره دغه حالت وي، کوم وخت چې سهار سي، جبرائيل عليه السلام فرښتو ته اواز وکړي، وايې: راځئ چې ځو.

فرښتي ورته ووايې، چې الله ﷻ د احمد «صلی الله عليه وسلم» له امتيانو سره د هغوی په حاجاتو او ضرورياتو کې څه معامله وکړه؟

جبرائيل عليه السلام ورته ووايې: الله ﷻ په دغه شپه کې په نظر د رحمت ورته وکتل، او ټولو ته يې عفوه وکړه، ما سيوا له څلورو کسانو څخه.

فرښتي ورته ووايې: هغه څلور کوم کسان دئ.؟

جبرائيل عليه السلام ورته وايې: شراب خواره، د مور او پلار نا فرمانه، وصيله رحمي قطعه کونکي، او کين گر.

لهذا دغه شپه د ټولو مسلمانانو لپاره يوه ده، او که يوه نسي، بلکې دوې سي، او يا درې سي، نو د جبرائيل عليه السلام او فرښتو راتگ او دغه معافي وغيره، به هم دوه يا درې ځله سي. او سره له دې چې دا په هيڅ دليل نه ده ثابته، چې د جبرائيل عليه السلام او د فرښتو راتگ بار بار دی، بلکې په دغه سورت مبارک کې تصريح موجوده ده، چې په يوه شپه کې راکښته کيږي.

الله ﷻ فرمايي: ﴿تنزل الملئكة والروح فيها﴾.

يعني: د قرآن د نزول په شپه. نزول خو يوځل دی، يعني: الله ﷻ دوه ځايه ضمير

(c) ketabton.com: The Digital Library

د مفرد ذکر کړی دی، «فیها» او «هي».
دلته یوه بله مسئله هم حل سوه، کڅه هم له موضوع وتلې ده، هغه داده چې الله ﷻ یوځل یوه ورځ او یا شپه افضله کړي، بیا هر وخت چې هغه ورځ او یا شپه مکرره سي، هغه فضیلت ورسره وي، لکه د لیلة القدر شپه؛ ځکه قرآن خو یوځل نازل سوی دی، د هغه کال په شپه کې، مګر دغه شپه هر کال فضیلت لري.

اتم دلیل: له قرآن کریم څخه پر دې باندې، چې إختلاف د مطالع لره إعتبار نسته. الله ﷻ فرمايي: ﴿انا انزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذِرِين، فيها ليفرق كل أمر حكيم﴾ «سورة الدخان».
په دې أيات مبارک کې د مفسرینو إختلاف دی، بعض وايي: چې په دغه آیت مبارک هم لیلة القدر مراد دی. او بعض وايي: چې لیلة البرائة د «شعبان پنځلسم» ځیني مراد دی، چې موږ یې د برات شپه بولو. په اخیرنې تقدیر سره دا دی، الله فرمايي: موږ قرآن کریم په مبارکه شپه کې نازل کړ، یعني: له لامکان څخه لوح محفوظ ته، د دغه نقل په کیفیت الله ﷻ عالم دی، چې څنګه یې نقل کړ، او د غه نقل یوځل سوی دی. نو له دې دا معلومه سوه، چې دغه شپه د دنیا لپاره یوه شپه ده، که د هرچا خپله شپه سي، نو د قرآن کریم نقل به هم بار بار سي، او دا باطله ده.
او دوهم په دغه آیت مبارک کې ذکر دي، چې الله ﷻ په دغه شپه کې د هر انسان د کال لیسټ له لوح محفوظ څخه را اخلي، او فرښتو ته یې ور سپاري، یعني: په کال کې، چې انسان ته څه پیښیږي، مرګ، درد، صحت، ناجوړې، غم، خوشحالی، رزق، حج او وغیره، نو دغه شپه که مکرره سي، یعني: که د هر هیواد خپله شپه سي، نو دغه سلسله به هم مکرره سي، بار بار به الله ﷻ فرښتې حاضروي، او دغه لیسټونه به ورکوي، او دا هم باطله ده، پر دې باندې هیڅ عقلي

(c) ketabton.com: The Digital Library

او نقلي دليل نسته؛ لهذا دغه شپه د ټولو خلکو لپاره یوه شپه ده، او پر دغه اتحاد باندې ډېر دلائل موجود دي.
مثلا قمري هجري تاريخ دی، دا د رسول الله صلی الله علیه وسلم د هجرت له ورځې را شروع دی، دغه ورځ ټولې دنیا ته یوه وه، او یا د اسلامي تاريخ د شروع ورځ، دغه شروع ټولې دنیا ته یوه وه، أوس هم باید فرق پکې رانسي، او یوه سي؛ ځکه که ورځ تیریږي او که شپه، پر ټولو تیریږي، که داسې نه سي، نو بیا باید دغه سنې (مفرد/سنة) یوه نسي، د هر ځاء خپله سنه سي، قمري هم باید دوې سي، شمسي هم باید دوې سي، او دغه انګریزي تاريخ هم باید په نړۍ کې دوه سي، او جمعې هم باید دوې سي، هفته او اتوار هم باید دوه دوه سي، دغه رنګه دغه نورې ورځې هم باید سره وویښل سي. او رسول الله صلی الله علیه وسلم وايې: چې الله ﷻ د شپې په اوله حصه کې، او په بل ځای کې ذکر دي، په اخیره حصه کې، او په بل حدیث کې ذکر دي، په نصف د شپې کې د دنیا اسمان ته بلا کیف راځي، او بیا یو اواز کونکی اواز وکړي، چې یو غوښتونکی سته؟ چې غوښتنه یه پوره کړم. یو مغفرت طلب کونکی سته؟ چې مغفرت ورته وکړم. نو أوس که إختلاف د مطالعو معتبر سي، او د هر هیواد د شپې او له حصه یا اخیره حصه، مثلا واخلي، نو د الله ﷻ د غه بلا کیف او سیدل به دائمې سي، ځکه په ټولې شپې او ورځې کې داسې وخت نسته، چې په یو هیواد کې دې د شپې اوله حصه یا اخیره حصه نه وي. مثلا: د مشرقې هیواد د شپې اوله حصه شروع ده، چې د هغه ځای اوله حصه ختمه کیږی، د مغرب طرف ته د دغه بل ځای اوله حصه شروع ده، چې د هغه اوله حصه ختمیږی، تر هغه د مغرب طرفته د بل ځای دا شروع کیږی، دغه رنګه به همدا سلسله دائمې وی. او دا محال او نا ممکن ده، ځکه په دائمې کې بیا بیا راتګ نه وی، او رسول الله صلی الله علیه وسلم محاله او نا ممکنه خبره نه کوی. او دغه رنګه د جمعې په ورځ یو د مقبولیت ساعت ده،

(c) ketabton.com: The Digital Library

دغه ساعت که د ټولې دنیا سره یو نه سی، او د هر چا خپل ساعت چې، نو دغه د إجابت وخت به دائمې سی. ځکه په شبانروز کې داسی وخت نسته، چې یو ځای دې د زوال وخت نه وي. بلکې خامخا به یو ځای د زوال وخت وي، چې یوځای ختم کیږی بل ځای شروع کیږي. لهذا ساعت د مقبولیت یو دی، او دغه رنګه د الله ﷻ راتګ اسمان ته په شپه کې یو ځل دی.

که یو څوک پوښتنه وکړي، چې په دغه طریقه خو ډیر خلک بې برخې پاتې کیږي، ځکه د جمعې په ورځ چې په یو هیواد کې زوال راسي، په نورو هیوادونو کې زوال بلکل راغلی نه وي، نو هلته خو بیا دغه ساعت وجود نلري. او دغه رنګه چې په هیواد کې د شپې اوله حصه وي، او په نورو هیوادونو کې شپه بلکل شروع سوي نه وي.؟

موږ په ځواب کې ورته وایو چې د جمعې په ساعت کې مختلف اقوال دي، او د غه رنګه د شپې په وخت کې مختلف اقوال دي. د دې موږ تطبیق کوو په داسې طریقه باندې چې اصل وخت د حجاز دی، ځکه قرآن هلته نازل سوی دی، او د رسول الله صلی الله علیه وسلم د اوسیدلو ځای هم وو. د شپې یوه حصه تقریبا څلور ساعته وي، په حدیث شریف کې اوله حصه او اخیره حصه او نصف درې سره ذکر دي، د پاکستان افغانستان او سعودي د شپې حصه سره شریکه ده، نو چې د الله ﷻ د نزول ساعت یو وي، خو دغه ساعت په بعضې هیوادونو کې د شپې اوله حصه وي، او دغه وخت په بل هیواد کې د شپې نصف وي، او په بل هیواد کې د شپې اخیره حصه وي، او ټول اسلامي هیوادونه په دغه درو حصو کې سره شریک دي، دا سې اسلامي هیواد نسته، چې هغه دې له دې درو حصو نه خارج وي، او په دې کې د الله ﷻ دغه حکمت وو، چې د رسول الله ﷺ په خوله داسې خبرې جارې کوي، چې په ټوله اسلامي نړۍ تطبیق کیږي. لهذا زموږ هر ځواب په نسبت اسلامي نړۍ ته دی، ټولې نړۍ ته نه دی؛ ځکه په اوس وخت

(c) ketabton.com: The Digital Library

کې د وسائلو په وجه دا معلومه ده، چې د ټولي نړۍ شپه او ورځ سره ګډه نه وي، بلکې دنیا کُره ده، د ساینس و فلکیاتو په نظر پر نیمه نړۍ شپه، او پر نیمه نړۍ ورځ وي، د الله ﷻ حکمت دی، چې د اسلامي هیوادونو شپه او ورځ سره یوه وي، کڅه هم تقدیم او تاخیر یې په دخول او خروج کې وي، او په ساینس موږ تر هغه وخته عمل کولای سو، تر څو چې یې زموږ له شریعت سره ټکر نه یې راغلی، او دغه رنګه د جمعې ساعت را واخله، په هغه کې له زوال نه نیولې بیا تر مغرب پورې اقوال په کې موجود دي، مثلا: ساعت اسلامي نړۍ ته یو دی، متعدد او دائمې نه دی، خو صرف دونه فرق یې دی، چې په یو هیواد کی پر یوه [1]بجه وي، بعینه دغه وخت په بل هیواد کې دوې [2]بجې وي، او په بل هیواد کې درې [3]بجې وي، دغه رنګه څه تر غروب الشمس پورې.

الدليل السابع والثامن: أن المواسم والأوقات الفاضله لا تعدد ولا تتكرر فليلة القدر أخبر الله تعالى أنها في رمضان و عينة السنة أنها في أوتار العشر الأواخر منه، كما قيل: انها ليلة العيد. وقيل: إنها في أول ليلة من رمضان فعلى زعم من يقول أن رمضانهم بعد الحجاز بيوم فان الأوتار التي هي مظان ليلة القدر بالمغرب ستكون عند المشارقة أشفاعا، و أوتارهم ستكون عند المغاربة أشفاعا، و اول ليلة الرمضان عند الناس ستكون عند البا كستانين من شعبان، وهكذا يوم عرفة يكون عندهم اليوم الثامن غالبا، ويوم الأضحى يصومونه على أنه عرفة و يوم عاشورى يكون عندهم التاسع غالبا، ونصف شعبان يكون عندهم الرابع عشر غالبا، وهكذا يحرمون من مزايا تلك الليالي والايام، وما اعده الله فيها من الكرامات والفضائل وغفران الذنوب و محو السيئات وإجابة الدعوات وغير ذلك من الخطأ الواضح زعم انها تتكرر بإختلاف البلاد المختلفة

(c) ketabton.com: The Digital Library

ألمطالع، بل هذا فوق الخطاء بمراحل، فان الله سماها ليلة القدر لا ليالي القدر وأخبر سبحانه ﴿أنه يفرق فيها كل أمر حكيم﴾ ويقدر فيها الآجال والأرزاق ولذلك سميت ليلة القدر. وينزل الله تعالى فيها الملائكة إلى الأرض والروح الآمين حتى تعمر بهم الأرض ويمتلئ بهم الفضآء حتى إنهم يضعفون نور الشمس ويحولون بين قوتها وسلطانها على الأرض لكثرتهم، كما ورد في الأحاديث فمن المستحيل أن يحصل هذا في ليلة القدر في الحجاز الذي هو محل الإعتبار بالمواسم، ويوافقه على ذلك سائر أقطار الأرض ثم ليلة الثانية يعيد الله تعالى تقدير الأرزاق والآجال مرة أخرى، وينزل ملائكته الى الأرض، ويعيد كل ما كان في الليلة السابقة بعينه لأجل الباكستانيين والهنديين او قطر آخر من الاقطار إن هذا لعجب، وهكذا سائر المواسم والأعياد، وقد قامت الأدلة العقلية والنقلية على انها لا تتكرر لا بالنسبة للوقت العام، ولا بالنسبة للوقت الخاص، كساعة النزول. والساعة التي في الجمعة بل هما في وقت واحد، وهو وقت الحجاز محل النزول للقرآن والشريعة ومحل الحرم وافضل الخلق صلى الله عليه وسلم، فانه لو زعم تعددها بالنسبة لأهل كل قطر للزم عليها المحال عقلا، وهو دوام النزول و دوام الاجابة ولذهب التعيين بكونها ساعة خفيفة قليلة. كما في الحديث؛ لأنه ما من وقت في الكرة الأرضية إلا وهو ثلث الأخير من اليل في جهة منها ألذي هو وقت النزول، ولا زمان إلا هو وقت الزوال ألذي هو ساعة الجمعة، والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق بالمحال؛ فوجب أن تكون الساعة واحدة، وبذلك جائت الأحاديث لمن تدبرها فحديث النزول ورد بثلاثة ألفاظ متضمنة لثلاثة أوقات.

(c) ketabton.com: The Digital Library

أللفظ الأول: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السمآء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول من يدعون، فأستجيب له.؟ ومن يسئالني، فاعطيه.؟ ومن يستغفرني، فأغفرله.؟»

أللفظ الثاني: «ينزل الله إلى السماء الدنيا كل ليلة حين يمضى ثلث الليل الأول فيقول: أنا الملك من ذا الذي يدعوني، فاستجيب له.؟ من ذا الذي يدعوني، فاعطيه.؟ من ذا الذي يستغفرني، فاغفرله.؟ فلا يزال كذلك حتى يضى الفجر».

أللفظ الثالث: «إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه ينزل الله تبارك إلى السماء الدنيا فيقول: هل من سائل، يعطي.؟ هل من داع، يستجاب له.؟ هل من مستغفر، يغفرله.؟ حتى ينفجر الصبح».

وكل هذه الألفاظ في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة.

فاللفظ الأول: الذي هو حين يبقى ثلث الليل الآخر، هو الأصل. وهو: وقت الحجاز.

واللفظ الثاني: الذي هو حين يمضى ثلث الليل الاول، هو بالنسبة إلى البلاد التي بينهما وبين الحجاز اربع ساعات فأكثر، كالبلاد التي تكون في جهة المغرب من الحجاز فانه عند مضى الثلث الليل الأول به يدخل الثلث الأخير بالحجاز، فيكون وقت النزول بالحجاز في الثلث الأخير على في الرواية الأولى هو الثلث الأول في المغرب على ما في رواية الثانية، فمن أراد مصادفة ذلك الوقت فليقم عند مضى الثلث من الليل بالمغرب، وفي البلاد القريبة من الحجاز يدخل وقت النزول فيها عند مضى نصف الليل الموافق للثلث الأخير بالحجاز وهي المخاطبة بحديث «إذا مضى شطر الليل».

فإختلاف هذه الروايات صريح في إتحاد الوقت وعدم تكرره وهو الذي رفع

(c) ketabton.com: The Digital Library

الاشكال الوارد على الحديث وان لم يهتد اليه الكثيرون وكذلك الساعة التي في الجمعة فان فيها اقوالا كثيرة أصحها إثنان. احداهما: انها بعد العصر إلى الغروب وهو الذي رجحه الصوفية الكرام، ولذلك اختاروا ذلك الوقت لاقامة حلق الذكر لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي عن الله تعالى «من شغله ذكرى عن مسئالتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين».

والقول الثاني انها ما بين جلوس الخطيب علي المنبر إلى انقضاء الصلوة، وهذا الوقت في البلاد البعيدة عن مكة يصادف ما بعد العصر إلى الغروب. والمقصود أن الاوقات الفاضلة ذات المزايا والخصوصيات كليلة القدر لا تعدد بل هي متحدة وذلك يدل على اتحاد الشهر في الدنيا كلها وعدم الإختلاف المزعوم خذ، ما صفا، ودع ماكدر، والله اعلم بحقيقة الحال.

نهم دليل: پر عدم إعتبار د إختلاف د مطالعو له سنت رسول الله صلى الله عليه وسلم څخه دى.

د رسول االه صلى الله عليه وسلم نه په صحيح اسنادو سره ډيرو صحابه كرامو روايت نقل كړى دى، مثلا عبد الله ابن عمر رضي الله عنه، او عبد الله ابن عباد رضي الله عنه، او ابو هريرة رضي الله عنه، او عمر بن خطاب رضي الله عنه، او جابر بن عبد الله رضي االه عنه، او ابو بكرة رضي الله عنها، او رافع بن خديج رضي الله عنه، او طلق بن علي رضي الله عنه، او ام المؤمنين عائشة صديقة رضي الله عنها، او حذيفه رضي الله عنه، او براء ابن عازب رضي االه عنه، او اسامه بن عمير رضي الله عنه، او داسې نورو صحابه كرامو روايت نقل كړى دى.

وايي: چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل: «صوموا لرئيته وافطروا لرئيته فان غم عليكم فاكملوا العدة الثلاثين» دغه مباركه مياشت په نورو سندونو او په نورو الفاظو هم ذكر ده، رسول الله صلى الله عليه وسلم وايي: د ديد له وجې

(c) ketabton.com: The Digital Library

روزه ونيسئ، او د ديد له وجې يې ماته کړئ، يعني: «اختر» جوړ کړئ، او که پر تاسو باندې مياشت پټه سوه؛ نو بيا د شعبان ديرش ورځې پوره کړئ، بيا روزه ونيسئ. دغه تفصيل مخته هم ذکر سو، چې د شعبان په نه ويشتمه ورځ، يعني: د ديرسم په شپه به خلک مياشتې ته ګوري، که يې وليده؛ نو ټول خلک به روزه ونيسي، او که يې نه وليده بيا به د شعبان ديرسمه ورځ هم د شعبان سره يوځای کړي، ديرس ورځې د شعبان به پوره کړي؛ ځکه په هره مياشت کې اصل ديرس ورځې دي، بيا به روزه ونيسي، تر نه ويشتم پورې. د رمضان د ديرسم په شپه به مياشتې ته ګوري، که يې وليده، سهار به اختر جوړ کړي. او که يې نه وليده، د رمضان ديرس و رځې به پوره کړي، بيا به اختر جوړ کړي، کڅه هم مياشت نه و ويني.

دغه حديث مبارک صريح او قاطع دلالت کوي پر وجوب د اتحاد او پر حرمت د إختلاف او پر ظلم او تعدی د هغه چا، چې د رمضان په اوله ورځ روزه خوري، او د اختر په ورځ يې بيا روزه وي، او د مياشت په ديد هم يقيني خبر وي، چې په فلان او فلان ځای کې ليدل سوې ده، ځکه چې په «صوموا» او «افطروا» کې خطاب به خالي نه وي، يا به هغه چاته وي، چې له رسول الله صلى الله عليه وسلم سره حاضر وو، او يا به د امت مسلمة هر فرد فرد ته وي، او يا به مجموع امت ته وي، څلورم احتمال نلري.

اول احتمال: په اجماع سره باطل دی، چې رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاب صرف حاضرينو ته کوي، چې د مايشت د ليدلو د وجې روزې ونيسئ او يا اختر جوړ کړئ، ځکه د رسول الله صلى الله عليه وسلم خطاب او أمر ټول امت ته وي، له بعثت نه بيا تر قيامته.

دوهم احتمال: هم باطل دی، چې خطاب هر فرد فرد ته سي، ځکه د ټولو خلکو ليدل نا ممکن دی، بعضي ړانده وي، بعضي ضعيف النظر وي، بعضي

(c) ketabton.com: The Digital Library

مریضان وي، او بعضي بندیان وي، بلکې په دید باندې بالذات روزه موقوفه نه ده. او دغه رنګه په ډیرو احادیثو باندې ثابته ده، چې رسول الله صلی الله علیه وسلم ته یو کس یا دوه کسان له بله ځایه راغلي دي، او ویلې دي، چې موږ تیره شپه په خپل ځای کې میاشت لیدلې ده، او رسول الله صلی الله علیه وسلم د دوی لیدل معتبر کړی دی، او په خلکو کې یې په نیمه ورځ د روژې اعلان کړی دی. او دغه رنګه په نیمه ورځ یې د اختر اعلان هم کړی دی. لهذا د هر فرد لیدل لازم ګڼل باطل دی.

دریم احتمال: متعین سو، چې خطاب مجموع امت ته دی. یعني: له ټول امت څخه یې چې یو څوک ووینې او نور په خبر سي، نو رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وایې: «صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته» ټول د روژې د میاشت د لیدلو له امله روزه ونیسئ. او د اختر د میاشت د لیدلو له امله اختر جوړ کړئ.

څلورم احتمال: که د حدیث شریف په الفاظو کې که یوڅه په غور وکتل سي، دا واضح ځینې معلومیږي، چې نه د هر فرد لیدل غواړي، او نه هر کلي ته د کلي لیدل غواړي، ځکه «صوموا» او «افطروا» دواړې صیغې جمع امر حاضر دي. او په «لرؤیته» کې «ه» ضمیر مفرد غائب دی راجع هلال ته دی، او لام په «لرؤیته» کې د تعلیل لپاره دی، او رؤیة مطلق دی، مضاف دی و ضمیر د هلال ته. صوموا، او افطروا، یې دواړه تر مطلق رؤیة د میاشتې معلق کړي دي. ژباړه یې داسې کیږي، اي مؤمنانو! یا اي حاضرینو! روزه ونیسئ او اختر جوړ کړئ له جهته د لیدلو د میاشتې، هغه لیدل که په هر ځای کې وي. ځکه خو مطلق ذکر دی، که مطلق رؤیة کافي نه وای، نو بیا رسول الله صلی الله علیه وسلم «لرؤیته» نه ویل، بلکې «لرؤیتکم» او یا «لرؤیة جمیع المؤمنین» ویل. یعني: ستاسو او د اختر علت او سبب د میاشت لیدل دي، دغه د حدیث شریف خلاصه ده.

(c) ketabton.com: The Digital Library

مگر افسوس صد افسوس په اوس وخت کې خلک بلکې علمآء کرام د رمضان د فرضیت په سبب او علت باندې خبر وي، چې په فلان ځای کې ثابته سوې ده، او رمضان په خپل ځان فرض نه بولي، بلکې نیول یې نا جائز بولي، وایې د هیواد خپل اعلان ندی سوی، العیاذ بالله. په دې نه پوهیږي چې په وخت د معصیت د خالق ﷻ کې، د مخلوق إطاعت نسته، او په دې هم نه پوهیږي، چې إطاعت یې د امر واجب وي، د سکوت اطاعت نه واجبیږي، ځکه دلته خو یې د نه نیولو حکم ندی کړی، بلکې صرف دومره وایې، چې موږ میاشت نده لیدلې. او په دې هم نه پوهیږي چې روزه عبادت ده، لکه لمونځ، معامله نه ده، د قاضي قضاء ته ضرورت نسته. او په دې هم نه پوهیږي چې د کوم قاضي حکم واجبیږي، او په کوم وخت کې واجبیږي، او ایا دغه خلک قاضیان دي او که نه.؟

الدليل التاسع: ما تواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأسانيد الصحيحة من حديث ابن عمر و ابن عباس و ابي هريرة و عمر بن الخطاب و جابر بن عبدالله و ابي بكرة و رافع بن خديج و طلق بن علي و عائشة و حذيفة و البرآء بن عازب و رجال من اصحاب الرسول الله صلى الله عليه وسلم و اسامة بن عمير ان الرسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين».

وهذا الحديث من أصرح الأدلة واقطعها في الدلالة على وجوب الاتحاد وحرمة الإختلاف وإثبات ظلم من يفطر اليوم الأول من رمضان ويصوم يوم العيد مع علمه بثبوت الهلال في الاقطار الاخرى. وبيان ذلك ان الخطاب في قوله عليه السلام «صوموا وافطروا» إما ان يكون للحاضرين معه صلى الله عليه وسلم او يكون لكل فرد فرد من امته او يكون لمجموع امته ولا يحتمل اللفظ في اللغة العربية غير هذا اصلا، أما احتمال كونه خطابا للحاضرين معه صلى الله

(c) ketabton.com: The Digital Library

عليه وسلم فباطل باجماع المسلمين؛ لان الكل يعلم بالضرورة أن شرعه و أوامره صلى الله عليه وسلم لازمة لامته من وقت بعثته إلى قيام الساعة، واما احتمال كونه خطابا لكل فرد فرد من امته فباطل بالكتاب والسنة والاجماع المتقين المقطوع به لكل مسلم على وجه الأرض، اماالكتاب فقوله تعالى ﴿ومن كان مريضا، الاية﴾. فالمريض ما لزمته العدة الا بعد ثبوت رمضان في حقه وحق غيره، والمريض المضنى لايتصور ان يرى الهلال وانما ثبت في حقه برؤية غيره.

واما السنة: فروي الدارمي، وأبو داود، والدارقطني، والحاكم، والبيهقي.

كلهم من طريق ابن وهب عن يحي بن عبدالله بن سالم عن ابي بكر بن نافع عن ابيه عن ابن عمر قال «تراءى الناس الهلال فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني رأيته فصام وأمرالناس بصيامه». وفي حديث آخر، أن أمير مكة خطب ثم قال: «عهد إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننسك للرؤية، فان لم نره وشهد شاهدا عدل نسكنا بشهادتهما».

وفي حديث آخر، روي عن رجل من اصحاب الرسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إختلف الناس في آخر يوم من رمضان،، فقدم اعرابيان، فشهدا عند النبي صلى الله عليه وسلم بالله لأهلا الهلال أمس عشية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفطروا زاد خلف في حديثه وان يغدوا الى مصلاهم»، ورواه احمد عن عبدالرحمن بن مهدى عن سفيان عن منصور، به ولفظه.

اصبح الناس لتمام ثلاثين يوما فجاء أعرابيان فشهدا أنهما أهلاه بالامس عشية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ان يفطروا عن ابي مسعود البدري قال: اصبح الناس صياما لتمام ثلاثين فجاء رجلان فشهدا انهما رأيا الهلال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فافطروا. ورواه دارقطني، بلفظ كنت

(c) ketabton.com: The Digital Library

عند عمر فاتاه راكب فزعم أنه رأى الهلال فامرالناس ان يفطروا. وفي رواية له ايضا: ان عمر اجاز شهادة رجل واحد في رؤية الهلال في فطر او اضحى. فهذه سنة النبي صلى الله عليه وسلم القائل «صوموا لرؤيته» تبين انه ليس المراد بالخطاب كل فرد فرد من الامة بل مجموعها لانه قد اكتفى برؤية الرجل الواحد والرجلين والراكب وامرالامة بالصوم والافطار لرؤيتهم واما الاجماع فهو معلوم بالضرورة لكل مسلم لانه يعلم ان الصيام لازم لكل فرد فرد من المسلمين بما فيهم الأعمى والمحبوس ومن لم تمكنه الرؤية اصلا وأنهم يكتفون برؤية غيرهم كما يعلم ان البلد الكبير بل القطرالعظيم يراه فيه عدلان او جماعة قليلة فيثبت القاضي الصوم برؤيتهم فيصوم سكان قطرالعظيم الذين يصل عددهم الملايين برؤية عدلين او عادل واحد فبطل ان يكون المراد بالخطاب كل فرد فرد من الامة وتعين ان يكون الخطاب لمجموعها. وحيث إنه كذلك: فإذا رآه بعضهم فقد لزم جميعهم بالنص؛ لانه صلى الله عليه وسلم قال: «فإن غم عليكم فاكملوا العدة» وهو لم يغم علينا مع رؤية بعضنا، فوجب علينا ان لانكمل العدة، كما غم على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وقدم ركب من بعيد فاخبره برؤية، كما اخبره به مرة أخرى عبدالله بن عمر ومرة أخرى رجل اعرابي فصام لرؤيتهم ولم يعتبره غم عليهم، وكذلك فعل عمر بن الخطاب مع الرجل القادم من المغرب وقال يكفى المسلمين رجل واحد.

وقال النووي في شرح مسلم عند قوله صلى الله عليه وسلم: «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته» المراد رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية عدلين وكذا عدل على الاصح في الصوم.

(c) ketabton.com: The Digital Library

لسم دليل: په مذاهب اربعه وو کې پر عدم إعتبار د مطالع ضمني اجماع ده، درې مذهبه لکه احناف، مالکية، او حنبلية، پر عدم إعتبار د إختلاف د مطالع متفق دي. او شوافع هم په قريب المسافة کې له جمهورو سره په عدم إعتبار کې متفق دي، او په بعيدالمسافة کې، دوه صحيح قولونه لري، بعضو د عدم إعتبار قول ته صحيح ويلي دي، او بعضو د إعتبار قول ته صحيح ويلي دي، نو تقريبا څلور سره مذهبونه پر عدم إعتبار د إختلاف د مطالعومتفق دي، اوغير مقلدين هم ور سره متفق دي، ليکن هغو ته په اجماع کې دخل او إعتبار نسته، ځکه هغه په دنيا کې جديده طبقه ده، په سابقه زمانه کې له مذاهبو اربعه وو ماسوا بل څوک نه وو، د هر يوه مذهب د فقهې کتاب چې در واخلي، دغه بحث کې موجود دی، چې مذاهب ثلاثه اتفاقاً او مذهب واحد إختلافا پر دې متفق دی، چې إختلاف د مطالعو إعتبار نلري.

الدليل العاشر: الإجماع: كما قال ابن قدامة «اجمع المسلمون على وجوب صوم شهر رمضان، وقد ثبت ان هذا اليوم من شهر رمضان شهادت الثقات، فوجب صومه على جميع المسلمين؛ ولان شهر رمضان بين الهلالين، وقد ثبت ان هذا اليوم منه في سائر الاحكام، فيجب صومه بالنص والإجماع، آه. وايضا فالإجماع منعقد على الرؤية لاتلزم كل احد ولا كل بلد قريبة، فالبعيدة مثلها؛ لان اخراج البعيدة من الاجماع قول محدث باطل الدليل بطلا محققا مقطوعا به عقلا فكان قولا لاغيا خارقا للإجماع.

وقال ابن عابدين: وظاهر الرواية وهو ألمعتمد عندنا، وعندالمالكية والحنابلة لتعلق الخطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث «صوموا لرؤيته» بخلاف أوقات الصلاة، وتمام تقريره في رسالتنا المذكورة. ردالمحتار على درالمختار، (١٠٥/ ٢).

(c) ketabton.com: The Digital Library

یوولسم دلیل: پر دې باندې، چې إختلاف د مطالعو غیر معتبر دی، په قیاس سره ثابت دی، او مخته ذکر سو، چې یو وخت خاص دی، لکه طلوع الفجر، طلوع الشمس، زواال، غروب، ماښپین، مازدیګر، ماخوستن، د شپې اخیره حصه، مثلا. د وخت خاص حکم هم خاص وي، په یوه هیواد کې یو ځای طلوع الفجر وي، او بل ځای نه وي، یو ځای زوال وي، بل ځای نه وي، د هر ښار او کلي خپل وخت وي، او یو وخت عام وي، لکه جمعه، هفته، او لیلة القدر، مثلا.

د وخت عام حکم هم عام وي، لکه څنګه چې وخت عام، د ورځې او د شپې تر یو جزء معین پورې تعلق نه لري، دغه رنګه یې حکم هم تر یو هیواد او یو کلي پورې تعلق نه لري، مثلا چې یو ځای جمعه وي، بل ځای به هم جمعه وي، کښه هم د جمعې په ابتداء او انتهاء کې فرق وي، یو ځای وختې شروع سي، بل ځای نا وخته شروع سي، یو ځای وختې ختمه سي، او بل ځای ناوخته ختمه سي، ځکه دغه ابتداء او انتهاء خاص وختونه دي، په خاص وختو کې ضرور فرق وي، نو موږ د شهر رمضان قیاس پر جمعې باندې کوو، د رمضان د میاشتې، او د جمعې هیڅ فرق نسته، صرف دونه فرق لري، چې د میاشتې تعلق له شپې سره ده، او د جمعې تعلق له ورځې سره ده، که بالفرض موږ علم الهیئة والفلکیات ته مداخله ورکړو، نو به دغه قیاس د هغو هیوادونو په منځ کې باطل کړي، چې د هغو پوره ورځ او پوره شپه فرق سره وي. یعني: چې په یوه کې ورځ شروع سي، او په بل کې شپه شروع سي، او هغه هیوادونه چې د هغو شپه او ورځ سره مشترکه وي، صرف په تقدیم او تاخیر کې یې فرق وي، د هغو په منځ کې په علم هیئت إختلاف مطالع غیر معتبر دی، لکه څنګه سې په علم شریعت کې غیر معتبر دی، مثلا په افغانستان او پاکستان کې د جمعې په ورځ د سهار سپیدې یعني: فجر صادق پر پنځه بجې راوخیږي، بس د جمعې ورځ شروع سي، په دغه وخت کې په سعودي

(c) ketabton.com: The Digital Library

کې شپه شروع وي، دوه یا درې ساعته وروسته یعني: پر اووه یا اته بجې په سعودي کې هم فجر صادق راوخیږي، هلته هم د جمعې ورځ شروع سي، بیا زموږ په هیوادو کې د ماشپېن وخت داخل سي، د جمعې لمنځونه شروع سي، دوه یا درې ساعته وروسته بیا په سعودي کې د ماشپېن وخت داخل سي، دغه رنګه زموږ په هیوادونو کې پر شپږ بجې مثلا، لمر ولویږي، د جمعې ورځ ختمه سي، او د شنبې شپه شروع سي، درې ساعته وروسته په سعودي عرب کې لمر ولویږي، شپه شروع سي. نو ورځ مو هم سره یوه ده، او شپه مو هم سره یوه ده، صرف دوه یا درې ساعته په خروج او دخول کې فرق سره لرو، د دغه شنبې په شپه که په سعودي کې میاشت ووینې، دغه میاشت زموږ د هیوادونو هم بلل کیږي، ځکه ددوی په هیواد کې هم د شنبې شپه ده، زموږ په هیوادونو کې هم د شنبې شپه ده، شپه مو هم سره مشترکه ده، او ورځ مو هم سره مشترکه ده، صرف دونه فرق لري، چې د میاشتې د لیدلو په وخت کې په سعودي کې ماښام وي، زموږ په هیوادو کې ماخوستن وي، پر موږ شپه وختې داخله سوې وي، او پر دوی ناوخته داخله سوې وي، لکه د جمعې ورځ سي پرموږ وختي داخله سوي وه، او پر دوی ناوخته. او په میاشتې کې دا شرط نسته چې خامخا به یې د ماښام له لمانځه سره وینې، بلکې د شپې په هر جزء کې چې ولیدله سي، د همدغې شپې بلله کیږي، لهذا موږ د میاشتې قیاس پر جمعه او هفته وغیرهما باندې د جمعې او د شنبې په هکله إختلاف د مطالعو غیر معتبر دی، نو د میاشتې په هکله هم غیر معتبر دی، او بیا خاص په هغو هیوادونو کې چې د هغو شپه او ورځ سره ګډه وي، لکه پاکستان، افغانستان، او سعودیة.

وهذا الرأي «أي الجمهور» هوا الراجح لدي توحیدا للعبادة بین المسلمین ومنعا من الإختلاف غیر المقبول في عصرنا؛ ولان ایجاب الصوم معلق بالرؤیة دون

(c) ketabton.com: The Digital Library

تفرقة بين الاقطار والعلوم الفلكية تؤيد توحيد اول الشهر الشرعي بين الحكومات الاسلامية؛ لان أقصى مدة بين مطلع القمر في اقصى بلد اسلامي آخر هو نحو تسع ساعات فتكون بلاد الاسلام كلها مشتركة في اجزاء الليل تمكنها من الصيام عند ثبوت الرؤية، والتبليغ بها برقيا او هاتفيا والاحتياط هو الاكتفاء بتوحيد الاعياد في حدود البلاد العربية بداء من عمان في الشرق الى المغرب الاقصى، الفقه الاسلامي وادلته، (٣/١٦٦٢)

دوولسم دليل : پر دې باندي، چې إختلاف د مطالعو غير معتبر دی، د افغانستان علماء كرام الحمد لله ټول پر دې متفق دي، چې إختلاف د مطالعو إعتبار نه لري، زما په ياد باندې په افغانستان كې د روژې او د اختر إختلاف منځته ندی راغلی، الحمدلله داسې نه دې سوي، چې په افغانستان كې دې دوې روژې او يا دوه اختره جوړ سوي وي، بلكې د هغو طريقه دا ده چې د هيواد په هر كونج كې چې څوک هم ويني، ټول هيواد ته د هغه ليدل كافي دی، كڅه هم په هيواد كې داخل مطالع مختلف دي، او يا په بل هيواد كې ويني، د هغه هيواد ليدل هم ورته كافي دی،كڅه هم هغه ليدل په سعودي كې وي. او دغه رنګه په پاكستان او هندوستان كې د احنافو جيد علمآء كرام ديوبنديان وي، او كه بريلويان وي، او كه په بل نامه وي، ټول پر دې متفق دي، چې إختلاف د مطالعو إعتبار نلري، له دې وجې دوی هم په خپل هيواد كې د يوځای ليدل كافي بولي، او سره له دې چې د پاكستان اوږدوالی له مغربه تر مشرقه كم از كم «دوه نيم زره» يا «درې زره» كلو ميتره دی، او هندوستان تر پاكستان غټ دی.

له دغو علمآء كرامو څخه د يوڅو علماوو نومان ذكر كوم!

د بريلوی حضراتو لپاره احمد رضا خان صاحب كافي دی، ځكه دوی نوموړي ته د إمام درجه وركوي، احمد رضا خان صاحب په فتاوی رضويه كې ذكر كړي دي،

(c) ketabton.com: The Digital Library

چې إختلاف د مطالع إعتبار نلري، په دې شرط چې په شرعي طريقه سره ورسيږي، (۴/۵۲۳ /كتاب الصوم).

او په ديوبندي علمآء كرامو كې هغه ذكر كوم چې هغوى باقاعده پر دغه مسئله څو ورځنى مجلس دائر كړى وو، او بيا يې إتفاقا يوه اعلاميه خپره كړې ده، هغه اعلاميه هم ذكر كوم او د مجلس ګډونوال هم درته ذكر كوم، چې د نوي قشر اعتماد زمونږ پر مسئله سي، ځكه په نوي نسل كې اكثره خلك ديوبنديت له حنفيت نه هم جدا بولي، او هم د يوبنديت مقدم بولي.

كه د مذهب پوښتنه ځيني وكړې، دوى به په ځواب كې ديوبندى درته وايې، چې زه ديوبندى يم. خو په دې نه پوهيږي، چې ديوبنديت په احنافو كې يو جديد نسبت دى، لكه بريلويان.

بلكې حقيقت دا ده چې موږ احناف يو، زموږ له مذهب او عقيدې سره كه هر څوك موافق وو، هغه زموږ ورور او ملګرى دى، كه مخالف وو، هغه زموږ دښمن او بيګانه دى.

(1) صدر مجلس: مولانا خير محمد صاحب خير المدارس ملتان.

(2) محرر: مولانا محمود صاحب مفتي قاسم العلوم ملتان.

(3) مفتي رشيد احمد صاحب دار الإفتاء والإرشاد كراچي.

(4) محمد عبد الله صاحب خادم دار الإفتاء، خير المدارس ملتان.

(5) مولانا محمد صادق صاحب ناظم امور مذہبيہ، بھاولپور.

(6) محمد ناظم صاحب شيخ الجامعہ العباسيہ، بہاولپور.

(7) مولانا محمود الحسن صاحب خطيب جامع مسجد، مظفر گڑھ.

(8) عبد الرحمن مفتي دار الإفتاء محكمہ امور مذہبيہ بہاولپور.

(9) محمد چراغ صاحب مدرس مدرسہ عربيہ گجرانوالہ.

(c) ketabton.com: The Digital Library

(10) محمد شفیع صاحب مہتمم قاسم العلوم ملتان.

(11) مولانا جمال الدین مدرس مدرسہ خیر المدارس ملتان.

(12) محمد برکت کشمیري صاحب مدرس خیر المدارس ملتان.

(13) مولانا عطاء محمد کہتے ہیں کہ مجھے ابھی تک شرح صدر جواب نمبر 2 اور جواب 3 میں نہیں، تحقیق کرونگا، باقی نمبرات میں متفق ہوں.

(14) فقیر شمس الدین ہزاروی کہتے ہیں کہ شرح صدر مولانا عطا محمد صاحب 2 اور 3 میں خلجان ہے، باقی سب سے متفق ہوں.

مصدقین:

(15) ظفر احمد عثماني تھانوی عفا اللہ عنہ.

(16) محمد امیر بقلم خود غفرلہ جھوگ وینس.

(17) علي محمد عفي عنہ، مدرس قاسم العلوم ملتان.

(18) احقر الانام احمد علي عفي عنہ لاہوري.

(19) عبد الحق عفي عنہ شیخ الحدیث مدرسہ حقانیہ اکوڑہ خٹک پشاور.

(20) مولانا محمد یوسف عفي عنہ مفتی مدرسہ حقانیہ اکوڑہ خٹک پشاور،

(21) مولانا اشفاق الرحمن دار العلوم الاسلامیۃ ٹنڈو اللہ یار سندھ

(22) سعید احمد غفرلہ مفتی مظاھر العلوم سھارنپور ھندوستان

(23) مظفر حسین مظاھری معین مفتی مظاھر العلوم سھارنپور

(24) محمد عجب غفرلہ شیخ الحدیث معراج العلوم بنوں

(25) محمد سیاح الدین مفتی اشاعۃ العلوم فیصل آباد،

(c) ketabton.com: The Digital Library

(26)سعید احمد مفتی سراج العلوم سرگودھا،

(27)مولانا مصالح محمد مدرس سراج العلوم سرگودھا

(28)مولانا محمد عفا اللہ عنہ انور مدرسہ تعلیم الاسلام فیصل آباد.

(29)مولانا عبد السمیع عفی عنہ مدرس مدرسہ سراج العلوم سرگودھا.

(30)مولانا مسعود احمد نائب مفتی دار العلوم دیوبند.

(31)مولانا سعید احمد سعید دار العلوم دیوبند.

(32)مولانا عزیز الرحمن بجنوری دار العلوم دیوبند.

(33)مولانا مسعود علی قاری مفتی انوار العلوم ملتان.

(34)مولانا احمد یار خان خطیب چوک پاکستان گجرات.

(35)مولانا ابو الحسنات قادری.

(36)مولانا خادم حسین صدر انجمن غلامان محمد مزنگ لاہور.

(37)مولانا غلام محمد ترنم صدر جمعیت علماء پاکستان لاہور.

(38)فقیر عبد القادر غفرلہ خطیب جامع مسجد خانیوال.

(39)مولانا محمد عبد المصطفی ازھری غفرلہ.

(40)نور احمد انور خطیب جامع مسجد انوار العلوم ملتان.

(41)مولانا فقیر محمد قاسم خطین جامع مسجد بستی لنڈہ ظلع مظفر گڑھ.

(42)مولانا خدا بخش خطین جامع مسجد جھکڑ انوالا حام پور ضلع غازی خان۔

علماء کا متفقہ فیصلہ:

حامدا ومصلیا: اجتماع علماء منعقدہ ملتان مورخہ 12 ستمبر 54.

(c) ketabton.com: The Digital Library

مدرسہ قاسم العلوم ملتان کہ دعوت ہر مسائل پیش آمدہ، رؤیت ھلال پر غور وخوض اور بحث و تمحیص کے بعد جو متفقہ مسائل طے ہوئے. بغیر اعادہ سوالات کے حسب ذیل ہیں. اس میں اس بات کی پوری کوشش کی گئی ہیں، کہ متون معروف و مشہورہ کے «مفتی بہ» روایات کے خلاف کوئی بات نہ ہو، اور اِختلاف وخود رای کی جو وباء عام پھیلی ہوئی ہیں، اس کا انداد ہوسکے، ان جوابات اور طے شدہ مسائل کے ایک ایک کاپی اور تمام اطراف واکناف کی علماء کرام کے خدمت میں پیش کی جائے گی، اتفاق اور تصدیق کے بعد جو بات حکومت سے متعلق ہیں، اس کے منظوری کی استدعاء حکومت سے کی جائے گی، وباللہ التوفیق.

پہلا: ہلال رمضان بحالت علت خبر واحد سے خواہ وہ عادل ہو یا مستور الحال ہو، ہوسکتا ہے، اس میں شہادت شرط نھیں، البتہ ھلال عیدین میں شہادت شرائط ہونا ضروری ہیں.

یعني: کم از کم دو مرد، یا ایک مرد دو عورتیں ایسی ہوں، جو نیک ہو، اور اشہد سے حاکم یاجماعت مجاز کے سامنے باقاعدۃ شہادت اداء کریں، بحالت صحو دونوں ہلال میں جم غفیر کے ایسے اخبار جو موجب ظن غالب ہوں، ضروری ہوں گے، اور ان کا اِعتبار کیا جائیگا؛ لیکن اگر ھلال رمضان میں بستی سے باہر آے، یا موضوع مرتفع سے دیکھنے والے ایک عادل شخص کے، یا بستی کے دو عادل بندو کے شہادت سے بھی اطمنان حاصل ہوجاے، تو اس پر حکم دیا جاسکتا ہے.

دوسرا: ریڈیو، ٹیلیفون تار برقی خط اور اخبار میں یہ فرق ہیکہ، تار برقی اور اخبار سوای صورت استفاضہ کے ہرگز معتبر نہیں، البتہ خط بشرط معرفت

(c) ketabton.com: The Digital Library

الکاتب وعدالتہ، ریڈیو اور ٹیلیفون بشرط معرفت صاحب الصوت وعدالتہ درجہ اخبار میں معتبر ہوں گے، شہادت میں نہیں.

تیسرا: مجلس نے یہ بھي طے کیا ہیں، کہ اگر جماعت علماء مجاز کے سامنے تحت احکام شرع ہلال صوم یا فطر ثابت ہوجائے، اور اس کا اعلان ریڈیو میں حاکم مجاز کے طرف سے ہو، تو اس حسود ولایت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہوگا.

چوتھا: ہلال صوم یا ھلال فطر دونوں میں دیہات اور ساتیق کے لوگوں کو، جہاء علماء یا قضاہ نہیں ہیں، صرف افواہوں پر اعتماد کرکے روزہ اور عید جائز نہیں، بلکہ اس کیلیے ضروری ہیکہ عادل اور ثقہ ذمہ داری کیساتھ یہ بیان دیدے، کہ فلان جگہ میں نے علماء کا فیصلہ سنا ہیں، یا وہاں متفقہ طور پر عید ہوئی اور میں خود سن کر آیا ہوں، یا میں نے مشاہدہ کیا ہے، یا میں نے منادی سنی ہے، اور اس کیلیے ایسے بیان پر اہل قریہ کو غلبہ ظن بھی حاصل ہو، اس پر عمل کرنا درست ہوگا.

پانچواں: رؤیت ہلال میں جہاں جہاں استفاضہ کا لفظ آیا ہے، اس میں بھی بے سروپاؤں افواہوں، یا مبہم اور غیر معروف لوگوں کے خطوط کا اِعتبار نہیں، بلکہ اسکا مطلب یہ ہیکہ حاکم وقت یا اسکے نائب مجاز یعنی: جماعت علماء یا عالم ثقہ کے پاس متعدد خبر دینے والے خبر رؤیت ہلال کو بالشرائط المرقومہ في الجواب السابق بیان کریں، اور اسے مخبر الیہ کو طمانینت قلب اور غلبہ ظن حاصل ہوجائے، تو اس صورت میں یہ طریق موجب

(c) ketabton.com: The Digital Library

عمل قرار دیا جائیگا، اس کے علاوہ استفاضہ میں یہ صورت بھي داخل ہے، کہ حاکم یانائب یاعالم ثقہ في القریہ کے پاس متعدد خطوط یا ٹیلیفون یا تار توسط یا بغیر توسط کے ایسے اور اتنے خبر آجائے، کہ اسکے طمانینت قلب ہوسکے.

چھٹواں: اگر ہلال رمضان میں خبر واحد عادل یا خط وغیرہ پر اعتماد کرتے ہوئے روزہ کا حکم دیا گیا اور تیس روزے پوری ہوجانے کے بعد بھي رؤیت ہلال نہ ہوئی تو بحالت صحو عید منانا جائز نہیں، اور بحالت علت عید منانا جائز ہے.

ساتواں: اگر کسی جگہ حاکم وقت یا اسکے نائب «جماعت علماء یا عالم ثقہ في القریہ» نے رؤیت ہلال کے باب میں فاسق کی شہادت کا غلبہ ظن کے بعد اعتبار کرتے ہوئے حکم دیدیا، تو نتیجہ ان سب کیلئے قابل تسلیم سمجھا جائیگا، لیکن انکو ایسا نہیں کرنا چاہئے تھا.

آٹھواں: «اختلاف مطالع صوم وفطر میں بشرطہ کہ دوسری جگہ ثبوت رؤیت بطریق موجب ہو معتبر نہیں ہوگا.

پر دغه اته مسائلو باندې، دغه (۴۲جید علماء) متفق دي.

او په دغو مسائلو کې زموږ مقصد اخیرنی مسئله ده، چې إختلاف د مطالعومعتبر ندی، په هرځای کې چې ولیدله سي، او نورو خلکو ته خبر په داسې طریقه ورسیږي، چې د هغو غالب گمان سي، چې دغو خلکو میاشت لیدلې ده، بس دغه نالیده خلک به هم روزه او اختر جوړوي.

(c) ketabton.com: The Digital Library

پنځمه پوښتنه: ډیر خلک داخبره کوي، وایې موږ چې په هر هیواد کې اوسیږو موږ د هغه هیواد اطاعت کوو، د هغه تابع یو، په اختیار نه روزه نیولی سو، او نه اختر جوړولی سو. که د هیواد روزه وه، زموږ به هم روزه وي، او که د هیواد اختر وو زموږ به هم اختر وي، ایا دا خبره صحیح ده، او که نه؟

جواب: دغه خبره غلطه ده هیڅ اصل نه لري، پر دغه خبره موږ د ټولي نړۍ و علماوو ته چیلنج ورکوو،که یو چا داسې حدیث شریف او یا فقهي جزئیه پیدا کړه، چې هر قوم به د خپل هیواد علی الأطلاق تابع وه، لکه څنګه چې په پوښتنه کې ذکر دي، بلکې د غو خلکو له داسې عباراتو لکه د متفقه فیصلې په درېیمه مسئله کې چې ذکر دي اشتباه سوي دي.

هغه عبارت دادی!

اور اسکا اعلان ریڈیو میں حاکم مجاز کے طرف سے ہو تو اسکے حدود ولایت میں سب کو اس پر عمل کرنالازم ہو گا.

په دغو عبارتونو کې علماء کرامو درې شیان ملحوظ کړي دي.

اول: إختلاف د مطالعو ته يې إعتبار ندی ورکړی، څکه ټول پاکستان ته یې دغه دید کافي بللی دی.

دوهم: د پاکستان پاچا یه خلیفة الله بللی دی.

درېیم: قاضي یا د هلال کمیټې چیرمین یې د خلیفه نائب بللی دی. د قاضي تر خپل حدود ولایت پورې د ده امر پرخلکو واجب دی او دغه رنګه یې نهي په دې شرط سره، چې مأمور به، د امر او د نهي په امتثال سره نه

(c) ketabton.com: The Digital Library

ګناهګارېږي.

نو ترجمه د عبارت داده:که خلکو میاشت نه ېخپله ولیدله، او نه له بله ځایه په طریقه موجب سره خبر سوو، په دغه وخت کې قاضي د لیدلو اعلان وکړ، ټول پاکستا نیان به روزه ورسره نیسي. اوکه یې د نه لیدلو اعلان وکړ، چې موږ میاشت نه ده لیدلې، په صورت مذکور کې خلک په نیولو، او نه نیولو کې خودمختار دي، ځکه دوی نه لیدلې ده، او نه له بل ځای خبر سوي دي، او قاضي هم نه امر کړی ده، او نه یې منع کړې ده، ځکه داسې اعلان یې ندی کړی، چې مه یی نیسئ، بلکې داسې اعلان یې کړی ده، چې موږ نده لیدلې. او که یو چا په خپله ولیده او یا له بله ځایه خبر سو، په شرعي طریقې سره، په دې وخت کې د خپل قاضي اعلان ته هیڅ ضرورت نسته، بلکې په صورت مذکوره کې که د نه نیولو اعلان وکړي، چې مه یې نیسئ، اطاعت یې واجب نه دی، بلکې اطاعت یې په دغه وخت کې ناروا دی، ځکه دغه خلک خبر دي، چې میاشت لیدله سوې ده.

رسول الله صلی الله علیه وسلم وایې: «لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق». لهذا خلک په دغه عبارت اشتباه سوي دي، دا ګمان یې کړی دی، چې د قاضي بې اعلانه نه روزه نیولی سو مطلقا، او نه روزه ختمولی سو مطلقا، داخبره یې بې بنیاده ده، هیڅ اصل او دلیل په مذکوره مسئله کې پر دغه خبره څوک نه لري.

شپږمه پوښتنه: مخته دا ثابته سوه چې په موجبه طریقه باندې، یعني: په شرعي طریقه چې یو څوک خبر سي د میاشتې پر ثبوت باندې، پر هغو روزه نیول واجب ده، کڅه هم قاضي اعلان نه وې کړی ، او هغه لیدل هم که په هر ځای کې وي. اوس پوښتنه داده چې دغه طریقه موجبه، او یا شرعي طریقه کومه طریقه ده.؟

جواب: د میاشتې د ثبوت لپاره تقریبا اووه طریقې دي.

(c) ketabton.com: The Digital Library

اوله طریقه: عام لیدل دي. میاشته را وخیږي ټول خلک یې و ویني، په دې صورت کې د قاضي او د بل عالم قضاء او اعلان ته ضرورت نسته.

دوهمه طریقه: که په اسمان کې علت وو، عام لیدل نسو کیدای، یو دینداره کس، هغه که نر وي او که ښځه، حر وي او که غلام وي، د رمضان شریف د میاشتې لپاره به قاضي او بل عالم ته گواهي اداء کړي، او د اختر د میاشتې لپاره به دوه کسان گواهي اداء کړي، هغه به بیا اعلان وکړي.

دریمه طریقه: اصلي گواهان د یو عذر په وجه په خپله، د گواهۍ ځای ته نسي حاضریدای، نو پر خپلې گواهۍ باندې به گواهان ونیسي. غوره داده چې هر یو پرخپلې گواهۍ دوه گواهان ونیسي، او پر دواړو دوه گواهان هم صحیح دي، ځکه دواړه پر هر یوه گواهان دي، نو هغه د شاهدانو شاهدان به مجلس د قاضي یا بل عالم ته حاضر سي، د گواهانو پر گواهي باندې به گواه سي.

څلورمه طریقه: دوه دېنداره کسان د قاضي، یا د یو عالم د قضاء په مجلس کې ناست وي، دغه قاضي یا عالم ته گواهان راسي، او هغه د راغلیو گواهانو گواهي قبوله کړي، چې کله دغه دېنداره کسان بل ځای ته ولاړ سي، هلته د قاضي یا د عالم د قضاء مجلس ته ورسي، د قاضي په حکم گواهي ووایي، چې موږ د فلانې قاضي یا د عالم په مجلس کې ناست وو، هغه داسې فیصله وکړه، موږ یې پر فیصله گواهان یو.

پنځمه طریقه: قاضي د گواهانو پر گواهي باندې فیصله وکړي، او دوه کسان را وغواړي، د هغو په مخ کې دغه مکتوب ووایي، او مهر پر ولگوي، او بیا دغه دوه کسان د بل ځای قاضي یا عالم ته ور ولیږي.

شپږمه طریقه: یو ځای ته له بله ځایه متعدد جماعتونه راسي، هر یو وایې، چې

(c) ketabton.com: The Digital Library

په فلانې ځای کې د خلکو روزه، یا اختر وو، ځکه هغو میاشت لیدلې وه، او دغو اوریدونکو ته غالب گمان حاصل سي پر روزه یا اختر باندې، له دغه گمان وروسته هم روزه نیول پر لازم، او هم اختر جوړول پر لازم دی، مگر صرف افواه او بې بنیاده اوازې هیڅ إعتبار نلري.

اوومه طریقه: په صحراء کې خلک اوسي، هلته له دوی سره نه قاضي وي، او نه یې آلات کار کوي، یعني: ټیلیفون وغیره کار نه کوي. د بازار خواته ټکان وسي، یا د رسان مرمی پورته سي، یا پټاکی وغورځوي، د دغو صحرائي خلکو دا غالب گمان سي، چې میاشت لیدل سوې ده، بس پر دوی لازمه ده، روزه به نیسي. په دغه اووه شیانو کې، په هر یوه إثبات د میاشتې کیږي.
یعني: ۱ رؤیة. ۲ شهادت. ۳ شهادت علی الشهادت. ٤ شهادت علی قضاء القاضي. ۵ کتاب القاضي الی القاضي. ٦ خبر مستفیض. ۷ رؤیة قرائن وشواهد. المنحة الخالق علی بحر الرائق، (۲/۴۷۲).درالمختار علی ردالمحتار (۲/۹۹). وکذا فیه (۱۰۰-۱۰۲ /۲) وغیره من الکتب المعتبرة.

اوومه پوښتنه: دغه شیان خو ټول قاضي ته دي، یا عالم ثقه ته دي، یعني: په دغو طریقو کې که په یوه طریقه باندې میاشت ثابته وي، بیا به خلک عمل په کوي، په خپل سر خلک څنگه عمل پرې وکړئ؟

اول جواب: موږ دا نه منو چې دغه طریقې ټولې قاضي ته دي، او یا عالم ثقة ته دي، ځکه مقصد په رمضان کې پر میاشتې باندې علم راوستل دي، هر چا چې په څنگه طریقه علم ورباندې حاصل کړ، پر هغه باندې عمل کول لازم دی، قضاء ته ضرورت نسته په روزه کې، ځکه روزه له عباداتو ده، صرف خبر ورته کافي دی، شهادت لازمې نه ده. لکه یو څوک چې په خپله میاشت ووینې، پر ده لازمه ده، چې عمل ورباندې وکړي، که څه هم قاضي اعلان نه وې کړی. او یا د صحراء

(c) ketabton.com: The Digital Library

خلک چې د ښار څخه د رسان مرمۍ و غیره علامات ویني، دوی به عمل په کوي. که څه هم د قاضي په اعلان نه يې خبر سوي.

دوهم ځواب: که دا خبره ومنو چې قاضي ته دي، یا عالم ثقه ته دي، دغه قاضي او عالم ثقه بیرته خلک په اخبار باندې خبروي، د ا اخبار آلات و اسباب د پخواه او د اوس د زمانې سره بدل دي، په پخواه زمانه کې یوه قاضي یا عالم ټول خلک نه، بلکې ټول هیواد نسوای خبرولی، ځکه یا خو به يې قاصد پر آس، قچر، وغیره باندې ولیږی، او یا به يې د منار پر سر باندې اور بل کړ، او یا به يې ډول وواهه، په دغو ټولو طریقو باندې تر محدودو علاقو پورې خبر رسیږي، نو ځکه به د هر کلي خلک خپل قاضي ته انتظار و، خو خیر د غو خلکو ته د قاضي او یا د عالم له جانبه صرف خبر کافي وه، او هم به د دغې علاقې مستقل قاضي و، ځکه دغه قاضي تر دغو حدودو بالا، تقریبا خپل اعلان هم نسو رسولای. او په اوس زمانه کې آلات واسباب داسې دي، چې د یوه قاضي په اعلان باندې ټول هیواد نه، بلکې ټوله نړۍ خبرولای سي، او په دغه اخبار کې د قریب او بعید هیڅ فرق نوي، او بعید ته رسول هیڅ مشکل نوي، ځکه خبرول یا په رادیو، او یا تلویزون او یا ټیلیفون باندې وي، پر د غو شیانو د قریب او بعید هیڅ فرق نسته.
هر انسان د خپل هیواد د قاضي په اعلان او د بل هیواد د قاضي په اعلان على السوية خبریږي، ټوله دنیا داسې سوې ده لکه یو کلی، او د روژې په باب کې پر هر انسان د خپل قاضي او د بل قاضي په حکم کې هیڅ فرق نسته، د دواړو پر اعلان پر انسان لازمیږي، ځکه مخته په کراتو مراتو سره ذکر سو، چې یو إختلاف د مطالعو إعتبار نه لري، او بل روزه تر قاضي پورې تعلق نه لري، لهذا په اوس وخت کې د یو شرعي قاضي اعلان ټولي اسلامي نړۍ ته کافي دی، او هم يې اعلان ټولي اسلامي نړۍ ته على السوية رسیږي، یعني: کمیټه او قاضي

(c) ketabton.com: The Digital Library

دې هر هيواد ولري، په هر هيواد کې چې په شرعي طريقه ثابته سوه، هغه به اعلان وکړي، هغه نور هيوادونه به په هغه اعلان کفايت کوي.

او هغه خبره چې هر څوک د خپل قاضي تابع دي، هغه بيله خبره ده، تر روژې پورې هيڅ تعلق نه لري، د هغه خبرې تشريح موږ مخته کړې ده، دوهم ځل يې نه ذکر کوو، مګر په اوس وخت کې د يو هيواد د اختر لمونځ، بلکې په هيواد کې داخل د يوه ولايت د اختر لمونځ پر تلويزيون باندې نشريږي، او دغه رنګه لايف ويډيو ګاني يې شروع وي، د نورو هيوادونو روزه وي. او إختلاف مطالع معتبر هم نه بولي، تردې بدتره دا ده چې د پاکستان په سرحداتو کې، لکه: د پاکستان چمن، او د افغانستان د ويش بازار، چې په خپل منځ کې خالې يوه دروازه لري، نيم کيلو ميتر مسافه هم نسته، د افغانستان طرف ته اختر وي، عيدګاوي ټول خلک په سترګو ويني، بلکې ډير خلک هلته د عيد ګاه په شاه وخواه کې ګرځي، مګر د پاکستان طرف ته روزه وي، يعني: د پاکستانيانو روزه وي، که څه هم په ويش کې وي. او په اول د رمضان کې د افغانانو روزه وي، او د پاکستانيانو نه يې روزه، د الله ﷻ په احکامو کې يې سرحد جوړ کړی وي، احکام يې پر سرحد داسې ويشلي وي، لکه د دوی حکومت.

تر دې هم بدتره دا ده، سې د الله ﷻ احکام يې پر خلکو داسې تقسيم کړي وي، لکه: خپل ملکي احکام، يعني: د افغانانو د اختر په ورځ که پاکستانيان په ويش او بولدک کې ګرځي هم، روزه به يې نه وي، ځکه دوی د خپل هيواد تابع ځان بولي، او دغه رنګه په روزه کې.

لهذا پر دغه عقيده او مسئله باندې هيڅوک له هيڅ کتاب نه هيڅ دليل نسي پيش کولای، کڅه هم هغه څوک وي، چې إختلاف د مطالعو معتبر بولي. ځکه دغه خلک سره ګډ او خلط دي، تر منځ هيڅ مسافه نه لري، الله ﷻ دې وکړي، چې زموږ په دغه ګډ وډ، او ادنیٰ تحقيق باندې د خلکو د زړه سترګې خلاصې

(c) ketabton.com: The Digital Library

سي، په اتحاد او اتفاق دغه مسلمانان يوه روزه، او يو اختر جوړ کړي.

نعم لو استفاض الخبر في البلدة الاخرى لزمهم على الصحيح من المذهب «قوله نعم، الخ» في الذخيرة قال شمس الائمة الحلواني: الصحيح من مذهب اصحابنا، ان الخبر إذا استفاض وتحقق فيما بين اهل بلدة الاخرى يلزمهم حكم هذه البلدة، آه. ومثله في الشرنبلالية عن المغني قلت: ووجه الاستدراك ان هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة على قضاء قاض، ولا على شهادة لكن لما كانت بمنزلة الخبر المتواتر وقد ثبت بها ان اهل تلك البلدة صاموا يوم كذا لزم ألعمل بها؛ لان البلدة لاتخلو عن حاكم شرعي عادة، فلا بد من ان يكون صومهم مبنيا على حكم حاكمهم الشرعي، فكانت تلك الاستفاضة بمعنا نقل الحكم المذكور، وهي اقوى من الشهادة، بان اهل تلك البلدة رأوا الهلال وصاموا؛ لانها لا تفيد اليقين، فلذا لم تقبل إلا إذا كانت على الحكم او على شهادة معتبرة ، والا فهي مجرد اخبار بخلاف الاستفاضة، فانها تفيد اليقين فلا ينافي ماقبله هذا ماظهر لي، تأمل. در المختار على رد المحتار، (۲/۱۰۲).

ولو كانوا ببلدة لاحاكم فيهما صاموا بقول ثقة وافطروا باخبار عدلين «قوله ببلدة، آه.» اي: او قرية، قال: في السراج ولو تفرد واحد برؤية في قرية ليس فيها وال ولم يأت مصرا يشهد وهو ثقة يصومون بقوله، آه.

قلت والظاهر أنه يلزم أهل القرى الصوم بسماع المدافع أو رؤية القناديل من المصر؛ لانه علامة ظاهرة تفيد غلبة الظن وغلبة الظن حجة موجبة للعمل، كما صرحوا به واحتمال كون ذلك لغير رمضان بعيد، اذ لا يفعل مثل ذلك عادة في ليلة الشك الا لثبوت رمضان.

(c) ketabton.com: The Digital Library

«قوله صاموا بقول ثقة» أو إفتراضا لقوا المصنف في شرحه وعليهم أن يصوموا بقوله إذا كان عدل، آه. درالمختار على ردالمحتار (۲/۹۹).

وإذا ثبت رؤية الهلال في بلدة لزم سائرالمسلمين في كل أقطار الدنيا وعليه الفتوى لعموم الخطاب في الحديث الشريف «صوموا لرؤيته» وبخاصة في عصرنا الحاضر حيث أصبحت وسائل الإتصال ونقل الأخبار سهلة وسريعة بحيث ينتشر الخبر إلى أرجاء المعمورة في زمن يسير، ولو رؤى في المشرق ليلة الجمعة وفي المغرب ليلة السبت وجب على أهل المغرب العمل بما رآه اهل المشرق، هذا هو المعتمد عند فقهاء الاحناف والحنابلة والمالكية.

وفي قول الجمهور هذا فيه ما فيه من اظهار وحدة المسلمين في سائر البلاد قال تعالى ﴿إن هذه أمتكم أمة واحدة، وأنا ربكم فاعبدون﴾. الفقه الحنفي (۱/٤۰۲).

أتمه پوښتنه: بعضې خلک دا إعتراض کوي، چې د احنافو په ټولو کتابونو کې نه دې ذکر، چې إختلاف د مطالعو ندی معتبر، بلکې ځینې کتابونه، لکه: بدائع الصنائع، تبیین الحقائق للزیلعي، او ألإختیار شرح المختار وایې: چې إختلاف د مطالعو په قرب د مسافی کې ندی معتبر، او په بعد د مسافی کې معتبر دی، نو بیا په کوم دلیل هغه قول چې إختلاف د مطالعو معتبر نه بولي، هغه راجح دی، په هغه به عمل کو ل کیږي، ولې په هغه قول نه کول کیږي، چې إختلاف د مطالعو معتبر بولئ؟

جواب: په فقه کې به ډیري لږ مسئلې داسې وي، چې په هغه کې به إختلاف د اقوالو نه وي، لله الحمد زموږ د مذهب علماء کرامو هغه قولونه ټول را معلوم کړي دي، چې فلان راجح، او فلان مرجوح دی. په کوم ځای کې چې قول راجح موجود وي، بیا په مرجوح باندې عمل کول نا جائز دی.

(c) ketabton.com: The Digital Library

لهذا هغه قول، چې إختلاف د مطالعو إعتبار نلري، هغه راجح دی، ځکه يو خو د صاحب مذهب قول دی، او تبيين الحقائق وغيره دا د صاحب مذهب مقلدين دي، د صاحب مذهب په مقابل کې د دوی خبره هيڅ اهميت نلري.

او بل اصحاب الترجيح دغه قول ته «مفتى به» ويلى دی. او بل د مذکوره کتابونو هيڅ ټکر د صاحب المذهب سره نسته، ځکه دوی چې وايې: إختلاف د مطالعو معتبر دی په بعد د مسافی کې، دغه د دوی خبره محمول ده پر هغه بعد باندې، چې هغه پوره ورځ يا پوره شپه فرق لري، په دومره بعد کې بايد عقلاً إختلاف د مطالعو معتبر سي، کڅه هم نقلاً صحت نلري، يعني: په يوځای کې ورځ شروع سي په هغه بل ځای کې شپه شروع سي، بيا په هغه اول ځای کې شپه شروع سي په هغه دوهم کې ورځ شروع سی، دواړه ځايه نه په ورځ کې سره جمع کيږي او نه په شپه کې سره جمع کيږي، دلته د عقل تقاضا داده چې إختلاف د مطالع دې معتبر سي، او د دغو علماء کرامو قول هم پر دغه بعد محمول دی. لکه څنګه چې دغه توجيه حضرت مولانا محمد انور شاه کشميري رحمه الله کړې ده، مګر د فقير او ناڅيز بنده د عقل تقاضا داده چې په دغه دوو ځايو کې عقلاً هم ندی معتبر، لکه څنګه چې نقلاً ندی معتبر.

يعني: د صاحب المذهب قول چې إختلاف د مطالع إعتبار نلري مطلقا، که قريب وي، او که بعيد وي، او بعيد هم چې هرڅومره بعيد وي، عقلاً او نقلاً صحيح دی، ځکه که موږ د ځمکې په کره باندې قائل سو، نو بيا خو به دا ضرور منو، چې ورځ او شپه په دنيا کې تر قيامته نه ختميږي، دواړه سره روان دي، د کرې په هر طرف چې لمر وي، پر هغه طرف ورځ وي، او پر هغه بل طرف شپه وي، لمر چې څنګه روان وي، ورځ ورسره روانه وي، او شپه ځېني روانه وي، دقيقه پر دقيقه بلکې ثانيه پر ثانيه د کرې پر مخ باندې لمر پر يوځای ورخيږي او پر يوځای لويږي، نو ورځ هم په دغه څير روانه وي، ثانيه پر ثانيه يوځای ور داخليږي، يعني: شروع

(c) ketabton.com: The Digital Library

کيږي، او پر بل ځای ختميږي، او شپه هم دغه شان ورسره روانه وي.
مثلا: څلور هيوادونه دي، په خپل منځ کې څلور څلور ساعته فرق سره لري، په اول هيواد کې ورځ شروع سوه، څلور ساعته وروسته په دوهم هيواد کې ورځ شروع سوه، د اول په حساب څلور ساعته وروسته، او د دوهم هيواد په حساب اته ساعته وروسته، په دريم هيواد کې ورځ شروع سوه، د اول په حساب دوولس ساعته، د دوهم په حساب اته ساعته، د دريم په حساب څلور ساعته وروسته، په څلورم هيواد کې ورځ شروع سوه، اوس د اول هيواد او څلورم هيواد په منځ کې دونه فاصله راغله، چې پوره ورځ او شپه فرق سره لري، په اول هيواد کې ورځ ختمه سوه، شپه شروع سوه، او په څلورم کې شپه ختمه سوه، ورځ شروع سوه. کوم وخت چې پر څلورم هيواد شپه شروع سي، پر اول هيواد بېرته ورځ شروع سي. اوس خپل مقصد ته راګرځم: د اول هيواد کڅه هم له څلورم هيواد سره ورځ نه وه مشترکه، له دوهم او دريم هيواد سره خو يې مشترکه وه. د دوهم او دريم بيا له څلورم هيواد سره مشترکه وه، دغه رنګه شپه چې د اول هيواد له څلورم سره نه وه مشترکه، له دوهم او دريم سره خو يې مشترکه وه. د دوهم او دريم بيا له څلورم سره مشترکه وه. دغه رنګه دا سلسله روانه کړه پنځم هيواد، شپږم، او اووم هيواد ته هم څلور څلور ساعته وروسته. د دوهم هيواد شپه او ورځ له پنځم سره نه شريک کيږي. مثلا: د دريم هيواد له شپږم سره، د څلورم هيواد له اووم سره نه شريک کيږي. مثلا: کوم وخت چې په څلورم هيواد کې مياشت وليدله سي، دغه مياشت د اول هيواد لپاره هم بلل کيږي. ځکه د څلورم هيواد شپه خو د دريم او دوهم هيواد سره مشترکه وه. د دريم او دوهم هيواد شپه بيا له اول سره يوه وه، پر دوهم او دريم هيواد د څلورم له وجې لازميږي، پر اول باندې بيا د دوهم او دريم له وجې لازميږي. ځکه شپه او ورځ دواړه روان دي، دقيقه په دقيقه، ثانيه په ثانيه بدليږي، ختميږي نه.

(c) ketabton.com: The Digital Library

لهذا هغه مذکوره کتابونه د اول او څلورم نسبت سره اخلي، د منځ وسائطو ته نظر نکوي، خو خير په هر تقدير دغه عقلې خبرې دي، نقلي نه دي. زموږ په شريعت کې چې نقل موجود وي، په عقل کار نسو کولای.

وأن الحكم والفتايا بالقول المرجوح جهل وخرق للإجماع، آه.
قوله «وان الحكم والفتايا، آه.» وكذا العمل به لنفسه ومذهب الحنفية المنع عن المرجوح حتى لنفسه لكون المرجوح صار منسوخا آه. ردالمختار على درالمحتار (١/٥٥).
فالحاصل أن عند أكثر الأئمة والعلماء لا إعتبار لإختلاف المطالع وهو الصواب، واما ما قال: الزيلعي في شرح الكنز، أن الأشبه انه «إختلاف ألمطالع» يعتبر فلعله ليس قولا مخالفا لظاهر الرواية بل هو تفصيل حسن لقول ائمتنا المنقول عنهم اجماعا، ومراده عندنا، «والله اعلم» البلاد النائية التي يلزم بقبول الشهادة فيها أن يكون الشهر انقص من تسع وعشرين يوما في بلد آخر، وأشار إليه محمد أنور شاه الكشميري: ولابد من تسليم قول الزيلعي والا لزم وقوع العيد يوم السابع والعشرين والثامن والعشرين او الحادي والثلاثون والثاني والثلاثون. معارف السنن (٢/٣٣٧). احسن الفتاوى (٤/٥٠٥). فتح الملهم (٣/١١٣).

يوه يادونه بايد وکړم!
"د فتح الملهم کتاب حواله مې له بل ځانه را اخيستې ده، په خپله مې دغه ځای ندی کتلئ".

نهمه پوښتنه: بعضي خلک وايي چې ځيني اهل علم د دغو احاديثو

(c) ketabton.com: The Digital Library

مبارکانو «الصوم يوم تصومون، والفطر يوم تفطرون، والأضحى يوم تضحون».
«الفطر يوم يفطرالناس، والاضحى يوم تضحى الناس».
ژباړه: روزه هم له خلکو سره کوئ او اختر هم له خلکو سره کوئ، يعني: چې د اکثرو خلکو روزه يي، نو ته هم روزه نيسه، او چې د اکثرو خلکو اختر يي، نو ته هم اختر جوړوه، لهذا موږ ځانونه څکه د هيواد تابع بولو.؟

جواب: دغه حديث مبارک د دې دليل نه دی، چې هر هيواد دې خپل ځانته روزه او اختر جوړوي، ا وهر کس د خپل هيواد تابع دی.

بلکې هر حديث پر دې باندې دلالت کوي، چې د نورو خلکو روزه وي، يعني: د نورو هيوادونو روزه وي، نو تا سې هم روزه ورسره ونيسئ، او چې د هغو اختر وې تاسې هم اختر ورسره جوړ کړئ. څکه يو خو دغه خطاب په هيواد کې هر کس ته راجع دی، او بل ټول هيوادونه په اوس وخت کې د وسائلو په وجه داسې دي لکه يو واحد هيواد.

علامه الخطابي په معالم السنن کې وايې: د حديث شريف ژباړه دا ده: په هر هغه شيء کې، چې لار د اجتهاد پکې وي، په هغه کې که يو څوک خطاء سي، الله ﷻ يې نه نيسي، خطاء يې معاف ده. مثلا يو قوم په ديرسم د رمضان يې مياشته نه وليده، د حساب له وجې يه ديرس روزې پوره کړي، بيا خبر سوو، چې مياشت خو د نه ويست وه، او خلکو ليدلي وه، پر دغه خلکو نه دا گناه سته چې د اختر په ورځ يې روزه نيولې وه، او نه بيا اعاده ور باندې سته. دغه رنگه که خلک په لوی اختر کې خطاء سوو، عرفات يې د لسم په ورځ جوړ کړ، څکه دوی د نهم ورځ بلله، وروسته په خپله خطاء خبر سوو، نو د دې خلکو حج صحيح دی، او دغه رنگه د دوی له حسابه دوولسم د ذي الحجي وو، اختری يې حلال کړ، وروسته خبر سوو، چې دا خو د ديارلسم ورځ وه، څکه تر دوی يوه ورځ مخته بل چاليدلې وه، د دوی اختريان صحيح دي، اعاده نه غواړي.

(c) ketabton.com: The Digital Library

قال الخطابي في معالم السنن: معنى الحديث ان الخطاء موضع عن الناس فيما كان سبيل الإجتهاد فلو أن قوما اجتهدوا فلم يروا الهلال الا بعد ثلاثين، فلم يفطروا حتى استوفوا العدد، ثم ثبت عندهم أن الشهر كان تسعا وعشرين، فإن صومهم وفطرهم ماض فلا شيء عليهم اعادته ويجزيهم اضحاهم كذلك، وإنما هذا تخفيف من الله سبحانه ورفق بعباده، ولو كلفوا إذا اخطئوا العدد أن يعيدوا لم يأمنوا ان يخطئوا ثانيا، ولا أن يسلموا من الخطاء ثالثا و رابعا، فان ما كان سبيله الاجتهاد كان خطأ غير مامون فيه، آه. فإذا كان الحق سبحانه وتعالى: جعل الصوم انما هو مع الناس ولو كانوا مخطئيين في نفس الامر فكيف وهم مصيبون محقون بالرؤية المحققة، ثم الحديث إنما اخبر به الشارع في الوقت الذي لم تمكن فيه وسائل وصول خبر الهلال موجودة فكان إذا رؤى الهلال بالمغرب مثلا يوم تسعة وعشرين واصبحوا صياما يوم الثلاثين، ولم يره اهل المشرق الا يوم ثلاثين، فان الحرج عنهم مرفوع اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها؛ ولا ن خبر اهل المغرب قد لا يصلهم الا بعد سنة، فلم يكلفهم الله تعالى بالاعادة اما بعد ظهور وسائل الخبر في عين اللحظة التي يثبت فيها الهلال عند الامام والقاضي بالحجاز ومصر والشام والافغانستان وغيرها، فان الحكم خلاف ذلك؛ لان الدنيا بسبب تلكك الوسائل صارت كانها بلدة واحدة فصار لها حكم اهل البلدة الواحدة يعم جميعهم ما يثبت عند قاضيهم.

لسمه پوښتنه: بعض خلک وايي چې په شريعت کې دوه حسابه دي، يو ديد دی، او بل حساب دی، پاکستان يې په ديد سره نيسي او په ديد سره يې خوري، او افغانستان، وغيره، يې په حساب سره نيسي او په حساب سره يې خوري،

(c) ketabton.com: The Digital Library

نو ځکه یې اکثره وخت پر یوه ځای روزه او اختر نه جوړیږي، ایا دغه خبره صحیح ده، او که نه.؟

جواب: دغه خبره بلکل سراسر غلطه ده، هیڅا ته داسې اختیار نسته. بلکې هر مسلمان په دې مکلف دی، چې د میاشتې پر وجود علم راولي، د علم راوستلو شریعت یوه طریقه بیان کړې ده، هغه داده: چې د شعبان د دیرسم په شپه به میاشتې ته گوري، که اسمان صاف و، او میاشت یې ونه لیده، سهار روزه نسته، او که پر اسمان علت و، میاشت یې ونه لیدله، سهار د شک روزه ده.
په اول صورت کې چې میاشت نه ویني، او اسمان هم صاف وي، نو د شعبان دیرس به پوره کړي، په یو دیرسم د شعبان به روزه نیسي، کڅه هم میاشت یې نه وې لیدلې. ځکه په شریعت کې د یو دیرس شپو میاشته نسته، دا طریقه د ټولي نړۍ لپاره ده، داسې کیدای نسي، چې پاکستان یې له دیده هم نیسي، او له دیده یې هم خوري. ځکه د دې دا معنا سوه، چې د شعبان کڅه هم دیرس پوره وي، او دوی د رمضان میاشت نه وې لیدلې، نو روزه به نه نیسي، او افغانان به بیا مثلا، که دیرسم د شعبان په شپه میاشت ویني، هم روزه نه نیسي، ځکه دوی دیرس د شعبان پوره کوي، او دا غلطه ده هیڅ اصل په دین کې نلري، بلکې د هر چا لپاره اول دید، او بیا حساب ده.

رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمایې: «صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته فان غم علیکم فاکملوا عدة شعبان ثلاثین». د روزې تعلق اولاً بالذات د میاشتې تر لیدلو پورې ندی، د میاشتې تر وجود پورې معلق دی، د میاشت د وجود ثبوت شریعت تر لیدلو پورې موقوف کړی دی، که د میاشتې تر لیدلو پورې معلق سي، اولاً بالذات، نو پر ړانده، او قیدي کس باندې باید نسي فرض، ځکه هغوی یې نسي لیدلی، او دغه رنگه که پر اسمان سخته وریځ وي، او خلک یې د شعبان تر پنځه دیرس پورې نه ویني، نو باید روزه نه ونیسي، ځکه میاشت یې نده لیدلې.

(c) ketabton.com: The Digital Library

الحكم في الصوم والافطار ليس معلقا بالرؤية لذاتها، بل هو معلق بظهور الهلال و وجوده، والرؤية انما علق الشارع بها الحكم؛ لانها طريق إلى معرفته، والتحقق من وجوده يستوى فيه العام، والخاص، والعالم، والجاهل، ولولا ذلك لما كان لها ذكر ولما دخلت في الحكم اصلاً؛ لان الحكم انما هو معلق بالهلال و وجوده في السمآء فكيف يعلق الحكم على وجودها بالنسبة لأهل كل بلد، ويشترط في الاعتراف بها ان يراها اهل كل قطر مع تحققها في بعض الاقطار بل ذلك من الخطاء الواضح الذي يوقع فيه عدم التأمل والتدبر، والنظر الي الاشياء بتفهم وتبصر ويدل على ذلك أمور.

ألامرالاول: ان الله تعالى علق الحكم بالصيام والافطار على وجود الهلال مع العلم به، لا من طريق الرؤية الموجودة من كل فرد بل مجرد الرؤية. فقال تعالى ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾. وقدمنا بالادلة القاطعة أن المراد بالشهود العلم أو الحضور الراجع الى معنا العلم، ايضا: وان الرؤية غير لازمة ولو كانت هي مناط الحكم لقال فمن رأى منكم الشهر فليصمه لكنه لم يقل ذلك فدل على ان الرؤية غير شرط لازم لكل احد.

الامر الثاني: ان السنة الثابتة عرفنا ان النبي صلى الله عليه وسلم صام رمضانات متعددة هو وأصحابه وامته الحاضرة في وقته بدون ان يراه، لا هو، ولا اصحابه، وانما رآه مرة عبدالله بن عمر رض وحده، ومرة اخرى أعرابيان، ومرة أخرى ركب؛ ولو كان مناط الحكم الرؤية لما صام حتى يراه وهو ويراه الناس كلهم، فلما لم يفعل دل على انها غير لازمة .

(c) ketabton.com: The Digital Library

الامر الثالث: اجماع الامة على صيامهم بدون رؤية كل احد، واكتفاء القطر العظيم المشتمل على الملايين عدلين او جماعة قليلة.

الامر الرابع: ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين». فنحن إذا اكملنا ثلاثين صمنا وافطرنا ولاعبرة حينئذ برؤية الهلال او عدمها؛ لان المقصود هو تحقق الهلال، وقد تحقق باكمال الثلاثين؛ لان الشهر لا يزيد على الثلاثين، فسقط حكم الرؤية وإعتبارها.

ستره گيله او شكوه: د پاكستان له معززو علماء كرامو څخه كوو، چې په موجوده دور كې د اكثره افغانانو استاذان هم دي، الله ﷻ دې جزاء خير وركړي.
گيله داده! چې دغه علماء كرام د پاكستان د انتشار د ختمولو په وجه اتفاقا إختلاف د مطالع په هيوادكې داخل معتبر نه بولي، فتوى يې ورته صادره كړې ده، چې په ټول هيواد كې يو رؤيت او يو اعلان كافي دی.
ځكه «مفتی به» قول داده: چې إختلاف د مطالع إعتبار نلري، ددې لپاره چې په هيواد كې انتشار او بې اتفاقي رانسي، او د عالم اسلام د انتشار د ختمولو لپاره دغه فتوى نه وركوي، چې إختلاف د مطالع إعتبار نه لري، د يوه هيواد رؤيت د بل هيواد لپاره كافي دی، د هيواد انتشار او تفرقه نسي زغملای، او د عالم اسلام انتشار او تفرقه زغملای سي.
د تعجب خبره داده چې په سرحداتو كې دوه كلي په خپل مينځ كې دوه كلو ميتره فاصله نلري، هغه هم په جنوب او شمال كې، د يوه كلي رؤيت او علم، د بل كلي لپاره كفايت نه كوي، ا و په هيواد كې داخل دوه زره كلو ميتره فاصله، هغه هم په مشرق او په مغرب باندې كفايت كوي، يو ديد او رؤيت ټول هيواد لپاره كفايت

(c) ketabton.com: The Digital Library

کوي.

دغه شرعي مسئله یې داسې کړې ده، لکه د سیاسي علماوو سیاسې مسئله، د پاکستان سیاسې علماوو د هیواد حدود معلوم کړي دي، حکومت چې هره فیصله او پریکړه وکړي، هغه تر خپلو حدودو پورې محدوده وي، د دغه حاکم امر نه تر حدودو وځي، او نه په هیواد کې یو څوک ځېني مستثناء کیدای سي. شرعي علماء کرامو د روژې او د اختر فیصله او حکم هم دغسې کړی دی، دغه حکم نه تر حدودو تیریدلی سي، او نه په هیواد کې داخل څوک ځېني وتلی سي. لهذا دا د احکامو لپاره سرحد ا وباډر سو، سرحد او باډر په شریعت کې د احکامو لپاره ممنوع او ناجائز دی.

نقول: هذا العلماء الكرام كما كانت مخالفين مع الذين يقولون بعدم إعتبار إختلاف المطالع واتحاد الاقطار في الصيام كذلك كانت مخالفين للقائلين بإعتبار إختلاف ألمطالع وعدم اتحاد الاقطار في الصيام؛ لان القائل بذلك من الحنفية يقولون به في البلاد البعيدة جدا، وهذا العلماء الباكستانيين يفعلون ذلك في البلاد القريبة المجاورة لهم كالافغانستان والايران بل هم يسلكون في ذلك المسلك الإختلاف السياسي، ويعتبرون القرب والبعد بإختلاف الحكومت اسما، وان إتحدت في الواقع ونفس الامر بل يعملون على رؤية بلد تبعد عن البلد التي لا يعملون برؤيتها ألوف المرات لاتفاق البعيدة في اسم الحكومة، و إختلاف القريبة فيه، كاهل الجمن يعملون برؤية اهل اللاهور، والكراتشي. ولا يعملون برؤية البولدك وذلك مما يضحك الثكلي، ويستغرب منه الصبيان والمجانين ويخطر على بالي كثير ونقصر على ذلك، والى الله المشتكى.

یوولسمه پوښتنه: ډیر خلک، بلکې علماء کرام د حضرت کریب «رضي

(c) ketabton.com: The Digital Library

الله عنه» په حديث باندې دليل نيسي، وايې: حضرت كريبؓ ويلي: چې زه، ام الفضل د حارث لور، په حضرت معاويهؓ پسې شام هيواد ته وليږلم، د يو كار لپاره شام هيواد ته راغلم، هغه كار مې مكمل كړ. زه لا هم په شام هيواد كې وم، چې د رمضان مياشت را بره سوه، ما خپله د جمعې مباركې په شپه باندې مياشت وليدله، بيا د همدې مياشت په اخيره كې مدينې منورې ته راغلم، حضرت عبدالله ابن عباسؓ زما څخه پوښتنه وكړه، او بيا يې د مياشتې په اړه راته وويل: چې مياشت مو څه وخت وليده، ما ورته وويل د جمعې په شپه مو وليده، ده مبارك راته وويل: تا په خپله وليده، ما ورته وويل هو! شخصا ما، او نورو خلكو هم وليده.

خلكو هم روزه ونيوله، او حضرت معاويهؓ هم روزه ونيوله. يعني: په دغه ديد باندې ده مبارك راته وويل: چې موږ بيا د شنبې په ورځ باندې ليدلې ده، ترهغه وخت پورې به روزه نيسو، چې مياشت مو نه وې ليدلې، او يا مو له خپل حساب نه ديرس نه وې پوره كړې. وايې ما ورته وويل: ايا ته د حضرت معاويهؓ په ديد او روزه باندې إكتفاء نكوئ؟

وايې ده مبارك راته وويل: چې نه، دغه رنگه رسول الله صلى الله عليه وسلم امر كړى دى.

عن كريب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام، قال: فقدمت الشام فقضيت حاجتها، واستهل علي رمضان، وانا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة، ثم قدمت المدينة في آخر الشهر، فسألتني عبدالله بن عباس ثم ذكر الهلال، فقال: متى رأيتم الهلال، فقلت: رأيناه ليلة الجمعة، فقال: انت رأيته، فقلت: نعم، ورآه الناس. وصاموا، وصام معاويةؓ ، فقال: لكنا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين، او نراه.

فقلت: اولا تكفي برؤية معاويةؓ وصيامه؟

(c) ketabton.com: The Digital Library

فقال: لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، رواه مسلم (۱۰۸۷).
په دغه حديث شريف باندې دليل نيول په إعتبار د إختلاف د مطالعو صحيح ده او که نه.؟

جواب: په دغه حديث باندې دليل نيول پر إعتبار د إختلاف د مطالع په ډيرو وجو صحت نلري، په دغه حديث شريف استدلال نيول باطل دی.
اوله وجه: موږ د امام ابو حنيفةؒ مقلدين يو، د امام صاحبؒ مذهب دا ده: چې په دغه حديث مبارک استدلال صحيح نه دی، پر إعتبار د إختلاف د مطالع، نو پر موږ واجب ده چې د امامنا اعظمؒ د نظر اتباع وکړو، ځکه د تقليد ترجمه دا ده چې مقلد به په مسائلو غير منصوصه وو کې د خپل امام مجتهد د نظر اتباع کوي ، او يا منصوصه وي؛ مگر متعارضه وي، او يا غير متعارضه وي؛ مگر احتمالات ډير لري، او يا احتمالات نه لري؛ مگر حکم يې نه وي ذکر سوی.
لهذا: موږ په خپل سر حديث مبارک نه له مذهب سره ټکر کولی سو، او نه توجيهات پکې کولی سو، زموږ احنافو مبارکانوؒ دغه حديث مبارک ته ځوابونه ويلي دي، حتی ابن الهمامؒ چې مقام د مجتهد ته رسيدلی دی، هغه هم په فتح القدير کې ځوابونه ورکړي دي. نورې وجې هم د استدلال د بطلان لپاره ذکر کيږي، مگر زموږ لپاره تر ټولو قوي وجه، بس دغه اوله وجه ده. ځکه هغه نورې وجې په حقيقت کې د پوښتنې ځوابونه نه، بلکې د اولې وجې توجيهات دي، يعني: که يو څوک ووايې: تاسو خو د مذهب تابع ياست نو ځکه يې استدلال صحيح نه بولي، نو ستاسو صاحب مذهب ولئ استدلال صحيح نه په بولي، نو هغه ته احناف ځواب وايې: په دې وجه، په دې وجه، او په دې وجه يې په صحيح نه بولي.
خلاصه د ځواب داده: چې کوم علماء کرام چې دليل په نيسي د هغو خبره زموږ

(c) ketabton.com: The Digital Library

له مذهب سره موافق نه ده، نو ځکه يې موږ صحيح نه بولو.

دوهمه: وجه داده: په حديث کې نه په إعتبار د مطالع باندې دليل سته، او نه د إختلاف مطالع ذکر کې موجود دی، په حديث شريف کې دوه جهته ذکر دي. **اول: جهت، مرفوع دی، هغه دا دی** «هکذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم» مراد له دغه جملې نه دا قول د رسول الله صلى الله عليه وسلم دی، «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته».

دوهم: جهت، موقوف دی، هغه د ابن عباسؓ او د حضرت کريبؓ د خبرې نه قبلول دي. اوس دغه نه قبلول هم خپل احتمالات لري.

اول: احتمال، دا دی، چې ابن عباسؓ إختلاف د مطالع معتبر بولي

دوهم: احتمال، دا دی چې د يوه کس گواهي دې د ده پر مسلک باندې په رمضان کې نا منظوره وي.

دريم: احتمال، دا لرې چې گواهي دې هم منظوره وي، خو حضرت کريبؓ گواهي يعني: شهادت ويلې نه ده، صرف اخبار يې وکړ، داسې احتمالات دنه قبليدو نور هم لري، نو چې يو کلام ډير احتمالات لري، په دغو احتمالاتو کې يو احتمال اخيستل او دغه کلام دليل ورباندې نيول، دعوه بلا دليله ده. ځکه چې دليل پر دغه خاص احتمال باندې نلري، لکه څنگه چې دغه احتمال لري، خو هغه بل احتمال هم لري، او هغه بل احتمال هم لري. إذا جآء الإحتمال بطل الإستدلال.

دريمه: وجه دا ده: په دغه حديث مبارک کې ذکر دي، «هکذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم» مراد ځيني «صوموا لرؤيته و افطروا لرؤيته» ده، حضرت ابن عباس رضي الله عنهما له دغه رؤيت څخه د محلي او علاقي رؤيت اخيستی دی، دغه ژباړه ده مبارک په خپل اجتهاد ځيني کړې ده.

(c) ketabton.com: The Digital Library

فقهاء کرام وايې: دی په دغه اجتهاد کې خطاء سوی دی، ځکه دغه حديث په حقيقت کې پر عدم إعتبار د مطالع باندې حجت جوړيږي.

څلورمه: وجه داده: د حضرت ابن عباس «رضي الله عنهما» حديث مبارک د يو جليل القدر صحابي مبارک له حديث سره معارض دی، هغه مبارک صحابي هم تر ابن عباس «رضي الله عنهما» مشر دی، او هم يې الله ﷻ د اتباع امر کړی دی، هغه مبارک صحابي حضرت عمر ابن خطاب «رضي الله عنه» دی.

قال البيهقي: اخبرنا ابو عبدالله الحافظ و اوبو طاهر الفقيه و ابو بكر بن الحسن القاضي و ابو سعيد بن ابي عمرو، قالوا حدثنا: ابو العباس محمد بن يعقوب ثنا محمد بن عبيدالله بن ابي داود المنادی ثنا يزيد بن هارون انبأنا ورقاء ابن عمر عن عبد الأعلى الثعلبي عن عبدالرحمن بن ابي ليلى.
قال: كنت مع البرآء بن عازب و عمر بن الخطاب «رضي الله عنهما» فنظر الى الهلال فاقبل راكب فتلقاه عمرؓ فقال: من أين جئت.؟ قال: من المغرب، قال: اهللت.؟ قال: نعم. قال: عمرؓ الله اكبر انما يكفي المسلمين الرجل ثم قام فتوضأ ومسح على خفيه ثم صلى المغرب. ثم قال: هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع، فهذا عمرؓ صرح بان المسلمين كلهم يكفيهم رجل واحد، وقبل رجل واحد، وشهادته مع انه قدم من المغرب، ولم يره بالمدينة احد.

دغه رنګه د دی حديث مبارک شل ځوابونه ما په مختلفو کتابونو کې ليدلي دي، يو اولنی ځواب زما خپل قاصر نظر و. لهذا په دغه حديث مبارک د حضرت ابن عباس رضي الله عنهما او د حضرت کريبؓ باندې، په إعتبار د إختلاف د مطالع باندې حجت قائمول صحيح نه دی.

(c) ketabton.com: The Digital Library

و اما ما استدل به الشارح على إعتبار إختلاف المطالع من واقعة الفضل مع عبدالله بن عباس حين اخبره انه رأى الهلال بالشام ليلة الجمعة، ورآه الناس، وصاموا، وصام معاوية، فلم يعتبره، وانما اعتبر ما رآه اهل المدينة ليلة السبت، فلا دليل فيه؛ لانه لم يشهد على شهادة غيره، ولا على حكم الحاكم ولئن سلم فلانه لم يأت بلفظ الشهادة، ولئن سلم فهو واحد لايثبت شهادته وجوب القضاء على القاضي، آه. البحر الرائق (٢/٤٧٢).

وكذا في فتح القدير (٢/٢٤٣). وكذا في إعلاء السنن (٩/١١٩).

د تعجب او تحير خبره: په ډېرو جدیدو فتاوا وو کې لیکلي دي، چې إختلاف د مطالع إعتبار نلري، او چې پوښتنه په افغانستان، سعودي وغیره باندې ځیني سوې وي، چې موږ له هغو سره روزه او اختر جوړولای سو، او که نه. بیا ځواب په نفي ورکول سوی وي، چې تاسو له هغو سره روزه او اختر نسئ جوړولای . او دا د تعجب خبره ده. ځکه خو یا به إختلاف د مطالع معتبر بولي، او یا به د هغو هیوادونو په دید باندې اکتفاء کوي. داسې کېدای نسي، چې هم دې إختلاف د مطالع معتبر نه وي، او هم دې له هغو سره په روزه او اختر کې شرکت نه کیږي. لهذا د دې فتوا د رد لپاره یوه پوښتنه او ځواب یې صراحتا په دغه مسئله کې ذکر کوم، چې زموږ وروڼو ته صریحي جزئیه په لاس ورسي، کڅه هم ټول کتاب پر دغه مسئله جوړ دی، او ډیرې حوالي ذکر کوم، که بعضي وروڼو ته یوڅه شک او شبه پاته وه، هغه شبه یې ختمه سي.

دوولسمه پوښتنه: څه فرمایې علماء کرام په دې مسئله کې، چې سعودي عرب یو اسلامي هیواد دی، او افغانستان هم اسلامي هیواد دی، د شریعت مطابق د روژې او اختر اعلان کیږي، د اسلام یو عظیم رکن چې حج مبارک دی، هغه د

(c) ketabton.com: The Digital Library

سعودي په اعلان ادا کيږي، او په نړۍ کې تر ننه پورې يو چا په حج کې دا خبره کړې هم نه ده، چې د سعودي عرب په حساب حج نه صحيح کيږي. ځکه چې مياشت يې نه وې ليدلې هسې په دروغو اعلان کوي، د روژې او اختر په باب کې نوې فتوا وې دا هم ليکي، چې إختلاف د مطالع خو معتبر نه دی. مگر د سعودي عرب والا په دروغو اعلان کوي، ځکه چې موږ د هغو په اعلان إکتفاء نه کوو.
اوس پوښتنه دا ده چې موږ په پاکستان کې د افغانستان إسلامي امارت، او د سعودي عرب په اعلان روژه او اختر جوړولئ سو، او که نه.؟

جواب: دين اسلام هر وخت مسلمانانو ته د إتحاد او إتفاق درس ورکوي، له انتشار او تفريق څخه يې منع کوي، که يو څوک حقيقتا د امام ابو حنيفة «رحمة الله عليه» مذهبي وي، او د نومونړي خبره مني، بيا به له دغه انتشار څخه خلاص وي، له نورې نړۍ سره به پر يوه ځای روژه نيسي، او پر يوه ځای به اختر جوړوي، د سعودي عرب او افغانستان سره به يې په طريقة الاولى جوړوي.

او دغه رنگه د إمام مالک «رحمة الله عليه» مذهب هم دا دی. د امام احمد بن حنبل «رحمة الله عليه» مذهب هم دا دی. او بعض کتابونه د امام شافعي «رحمة الله عليه» صحيح قول هم دغه بولي.

لهذا پر پاکستاني مسلمانانو لازمه ده چې د سعودي عرب او افغانستان سره روژه ونيسي، او هم ورسره يو ځای اختر جوړ کړي.

سوال: کيا فرماتے ہيں علماء دين، اس مسئلہ ميں، کہ سعودی عرب ايک اسلامي ملک ہے اور افغانستان بھي ايک اسلامی ملک ہے، اور پاکستان بھي موسوم ہے. وہاں تمام قوانين نافذ ہے تمام خصومات کے فيصلے شريعت کے مطابق کی جاتی ہيں، اسلام کا ايک عظيم رکن حج ہيں پوری دنيا کے مسلمان اس اسلامی

(c) ketabton.com: The Digital Library

ملک کی رؤیت اور حکم کے مطابق ادا کرتے ہیں، مطلب اس ملک کی رؤیت اور شہادت جھوٹا نہیں ہوتا، تو کیا ہم بھي سعودی عرب اور امارت اسلامی افغانستان کے شرعی اعلان کیساتھ روزہ اور عید منا سکتے ہیں، یا نہیں۔؟

الجواب باسم ملہم الصدق والصواب: اسلام ہمیشہ مسلمانو کو اتحاد اور اتفاق کا درس دیتے ہیں، انتشار اور افتراق سے مسلمانوں کو منع فرماتے ہیں، بد قسمتی کی وجہ سے اس ملک میں ہر سال دو عیدیں اور کبھي کبھار تین تین عیدیں بھي منائی جاتی ہیں، اس اِختلاف کا خاتمہ تب ہوگا، جب ہم رؤیت ہلال کے مسئلے پر مذہب کے بانی سراج الامت امام اعظمؒ کے بات کو مانیں، اور اس پر عمل شروع کریں، وہ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں مطالع کے اِختلاف کا اِعتبار نہیں ہے، صحیح اور مختار مذہب کے موافق اِختلاف مطالع صوم اور فطر میں معتبر نہیں، اَوقات صلات میں معتبر ہیں، یہ راجح اور ظاہر الروایت کے موافق ہیں۔

لہذا سب پاکستانی مسلمانوں کے اوپر لازم ہیکہ سعودی عرب اور امارت اسلامی افغانستان کیساتھ روزہ رکھیں، اور ایک ساتھ عید منائیں.

پر دغه مسئله باندې دلائل او حوالي!

١- عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثين». صحيح البخاري (٢/٦٧٤). صحيح مسلم. (٢/٧٦٢).

٢- والمراد من قوله صؤموا لرؤيته بعض المسلمين ولايشترط كل الناس، قال

(c) ketabton.com: The Digital Library

النووي بل يكفي من جميع الناس رؤية عدلين. عمدة القاري. (١٠/٢٨٠).

٣- ولا عبرة بإختلاف المطالع. كنز الدقائق (ص١٤٧).

٤- وإختلاف المطالع ورؤيته نهارا قبل الزوال وبعده «غيرمعتبر» على ظاهر المذهب، وعليه اكثر المشائخ، وعليه الفتوى. الدرالمختار. (٢/٣٩٣).

٥- ظاهر الرواية الثاني وهو ألمعتمد عندنا، وعندالمالكية، والحنابلة، لتعلق الخطاب عملا بمطلق الرؤية في حديث صوموا لرؤيته بخلاف أوقات الصلات. ردالمحتار (٢/٣٩٣).

٦- انه لاعبرة بإختلاف المطالع في الاقطار إلا عندالشافعي ذي العلم الزخار. رسائل ابن عابدين .(١/٢٥٣).

٧- لاعبرة لإختلاف المطالع في ظاهر الرواية. قاضيخان. (١/٩٤).

٨- لاعبرة لإختلاف المطالع في ظاهر الرواية وعليه فتوى الفقيه أبي الليث وبه كان يفتى شمس الأئمة الحلواني قال: لو رأى اهل المغرب هلال رمضان يجب الصوم على اهل المشرق. خلاصةالفتاوى (١/٢٠٧).

٩- وإذا ثبت في مصر لزم سائر الناس فيلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب في ظاهر المذهب. فتح القدير (٢/٢٤٣).

١٠- الاول ظاهر الرواية وهو الاحوط، كذا في فتح القدير، وظاهر المذهب، وعليه الفتوى، كذا في الخلاصة، آه. البحرالرائق. (٢/٢٧٠).

١١- لاعبرة لإختلاف المطالع في ظاهر الرواية، كذا في فتاوى قاضيخان. وعليه فتوى الفقيه ابي الليث وبه كان يفتى شمس الأئمة الحلواني

قال: لو رأى اهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم على اهل مشرق. الفتاوى الهندية (١/٢١١).

(c) ketabton.com: The Digital Library

١٢- عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لاتصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا الهلال» أي: حتى يثبت عندكم رؤية هلال رمضان بشهادة عدلين او اكثر، مرقات المفاتيح (٢/١٩٠).

١٣- في الفتاوى إذا صام اهل بلدة ثلاثين يوما للرؤية، واهل بلدة اخرى صاموا تسعة وعشرين يوما للرؤية، فعليهم قضاء يوم واحد، ولا يعتبر إختلاف المطالع في ظاهرالرواية، وبه كان يفتى الفقيه ابوالليث و شمس الأئمة الحلواني. فتاوى غياثية.(ص٥٩).

١٤- سئلت عن اهل بلدة صاموا ثلاثين يوما للرؤية، واهل بلدة اخرى صاموا تسعة وعشرين يوما للرؤية، فعلم من صام تسعة وعشرين بذلك فهل يلزمهم قضاء يوم ولا عبرة لإختلاف ألمطالع؟

فالجواب نعم: يلزمهم ذلك في ظاهر الرواية، كما في الفتاوى الانقروية، نقلا عن خزانة المفتين، فتاوى كاملية .(ص١٥).

١٥- قال ابو حنيفة رح ان رؤية اهل مطلع يجب الصيام بحسبها لكل اهل الأرض، الكوكب الدرية (ص٢٤٦).

١٦- قلت في عامة كتبنا لاعبرة لإختلاف المطالع أي: إذا رأى الهلال اهل بلدة يلزم ذلك اهل بلدة اخرى سواء كان بين البلدتين تفاوت اولا، وهذا ظاهر الرواية وعلى هذه الرواية إذا ثبت في بلد لزم سائرالناس فيلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب. انوار المحمود ....(١/٧٢) .

١٧- البزازية على الهندية ....(٤/٩٥).

١٨- مجموعة الفتاوى ....(١/٢٥٣).

(c) ketabton.com: The Digital Library

١٩- الفقه على المذاهب الأربعة.. (١/٥٥٠).

٢٠- فقه السنة ....(١/٣,٨٦) .

٢١- فتح الرباني المالكي ....(ص١٢٩).

٢٢- التاج الجامع للاصول في احاديث الرسول.....................................(٢/٥٧) .

٢٣- فتاوى انقروية ....(١/١٤).

٢٤- نور الايضاح... (ص١٣٤) .

٢٥- فتاوى نور الهدى..

٢٦- فتاوى التاتارخانية... (٢/٣٥٥).

٢٧- شرح الصغير ....(١/٧٤٨).

٢٨- الكافي في الفقه المالكي.. (١/١٩١).

٢٩- الفقه الاسلامي وادلته ....(٢/٦٠٦).

٣٠- فتح الباري ....(٤/١٢٣).

٣١- المغني الحنبلي.. (٣/٨٨).

٣٢- الانصاف في معرفة الراجح من الخلاف ....(١/٢٧٣).

٣٣- شرح مسلم للنووي ....(١/٣٤٨).

٣٤- اوجزالمسالك.. (٣/٦).

٣٥- مجموعة الفتاوى ....(٢٥/١٠٣).

٣٦- تحفةالاخوان بأاجوبة مهمة باركان الاسلام ....(ص١٦٣).

٣٧- سنن البيهقي الكبرى ....(٤/٢٥١).

٣٨- مسلم مع شرح ....(١/٢٤٨).

٣٩- الخيرات الجارية... (ص٩٥).

(c) ketabton.com: The Digital Library

٤٠- شرح الطائي ....(١/٨١) .

٤١- اعلاء السنن.. (٩/١١٨/).

٤٢- مجمع الانهر ....(١/٣٥٠).

٤٣- كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ....(١/٥٠٠).

٤٤- الفتاوى الرضوية ....(٤ /٥٤٦) .

٤٥- الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.. (١/٤٠١).

٤٦- اتحاف السادات المتقين ....

٤٧- المحيط البرهاني... (٣/٣٤٢).

٤٨- الطحطاوي على الدرر..(١/٤٤٩).

٤٩- كفاية المفتي ....(٤/٢٠٩).

٥٠- فتاوى دارالعلوم ديوبند ....(١/٣٧٤).

٥١- احسن الفتاوى..(٤/٤٧٩).

٥٢- فتاوى رحيميه... ......(٧/٢٢٨).

....

١- صحيح البخارى

٢- عمدة القاري

٣- درالمختار

٤- ردالمحتار

٥- كنزالدقائق

٦- قاضيخان

(c) ketabton.com: The Digital Library

٧- خلاصة الفتاوى

٨- البحرالرائق

٩- فتح القدير

١٠- الفتاوى الهندية

١١- رسائل ابن عابدين

١٢- مرقات المفاتيح

١٣- فتاوى غياثيه

١٤- فتاوى كامليه

١٥- الكوكب الدريه

١٦- انوارالمحمود

١٧- البززيه على الهنديه

١٨- مجموعة الفتاوى

١٩- الفقه على المذاهب الاربعه

٢٠- فقه السنة

٢١- فتح الرباني

٢٢- التاج الجامع

٢٣- فتاوى انقرويه

٢٤- نورالايضاح

٢٥- فتاوى نورالهدى

٢٦- فتاوى تاتارخانيه

٢٧- شرح الصغير

(c) ketabton.com: The Digital Library

٢٨- الكافي

٢٩- الفقه الاسلامي

٣٠- المغني

٣١- فتح الباري

٣٢- الانصاف

٣٣- شرح مسلم للنووي

٣٤- اوجزالمسالك

٣٥- مجموعة الفتاوى

٣٦- تحفة الاخوان

٣٧- سنن البيهقي

٣٨- مسلم مع شرح

٣٩- الخيرات الجارية

٤٠- شرح الطائي

٤١- اعلاءالسنن

٤٢- مجمع الانهر

٤٣- الفتاوى الرضويه

٤٤- الفقه الحنفي

٤٥- اتحاف السادات المتقين

٤٦- المحيط البرهاني

٤٧- الطحطاوي على الدرر المختار

٤٨- كفاية المفتي

(c) ketabton.com: The Digital Library

٤٩- فتاوى دارالعلوم ديوبند

٥٠- احسن الفتاوى

٥١- فتاوى رحيميه

٥٢- تحقيق جديد مفتي تقي عثماني

٥٣- فتاوى حقانيه

٥٤- فتاوى فريديه

٥٥- فتاوى اقناعيه

٥٦- محموديه، وغيرهم.

خلاصة الكلام لنيل المرام

يا احبابنا الكرام! المشاركون معنا في دين الاسلام ومذهب النعمان قظوا عن المنام وتقليد العميان كتبت لكم مسئلة عدم إعتبار إختلاف المطالع في الاقطار لتوحيدالمسلمين في الصوم والافطار على وجه الاختصار لتسهيل حصول الفائدة والمرام وتقوية المذاهب الثلاثة خصوصا مذهب النعمان.

و اقول لكم على سبيل التحدى إن سعيتم لحصول إعتبار إختلاف المطالع ما وجدتم دليلا قويا في كتاب من كتب مذاهب الثلاثة ابدا، ان شاءالله.

فالعجب كل العجب كيف تستدلون على إعتبارها بأفواه الناس واعمالهم تقولون إن فلانايقول لكل قوم مطلعهم ورأيت فلانا من علمائنا صام اليوم وما صام

(c) ketabton.com: The Digital Library

اليوم وسمعت ان كل من يسكن في بلدة ومصر وقرية فهو تابع لها.

يا ايها الاخوان! واعتصموابمذهب النعمان هذا «اي ماتقولون» ليس بشيء من الدلائل لا قويا ولا ضعيفا ولا اصل له في كتب المذهب كونوا من الشاكرين ولا تكونوا من الغافلين.

اللّٰهُمَّ: ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه ولاتجعله ملتبسا علينا فنضل واجعلنا للمتقين اماما.

اللّٰهُمَّ اهدنا واهدي بنا واجعلناسببا لمن اهتدى يا ارحم الراحمين وصل وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين.

ختمت بعون الملك العلام في ليلة الثالثة من الشوال بحساب البلدة المالوفة الافغانستان هي ليلة الفطر بحساب الباكستان والهندوستان. ١٤٤٣/١٠/٢ه ق

2022/5/2 م.

Get more e-books from www.ketabton.com
Ketabton.com: The Digital Library